

عرفت الشابي
رائد النضال القومي في العهد الحفصي

علي الشابي

دار العربية للكتاب



0194380

Biblioteca Alexandrina

90

علي الشاذلي

عرفت الشاذلي
ع السيد
رائد النضال القومي في العهد الحفصي

دار العربية للكتاب

© الدار العربية للكتاب

تونس - ليبيا - 1982



تقديم

لقد شغل سيدي عرفة الشابي عصره وملأ السامع في المغرب والمشرق الاسلاميين وفي بلاد القرب المسيحي : سعة في العلم وعرامة في التصوف ، وحدة في الاحساس بتاريخ افريقية وقيمها ، ومنافحة للمحتلين الاسبان والأتراك على حد سواء . كل هذه تألفت في تكوين شخصيته لتجعل منه بطل القومية في افريقية التونسية في القرن السادس عشر الميلادي .

ان قيمته تتبدى في انه هو الذي أقحم القبائل التونسية في سياق التاريخ ، وأتاح لها أن تلعب دورا نشيطا في صياغة الأحداث بافريقية بعد ان ظلت طيلة خمسة قرون بمنأى عن هذا السياق ، تعيش على الهامش وتمتحن الفوضى . لقد ظفرت بهويتها القومية على يد سيدي عرفة الذي شحذ فيها الاحساس المشترك بوحدة التاريخ والوطن والقيم في وقت اختلطت فيه السبل وبدأ فيه للمسلمين أن الخضوع للعثمانيين الأتراك هو من الدين ، وأن الوفاء لاحتلالهم هو الوفاء للإسلام نفسه . كان سيدي عرفة مؤمنا بأن سيادة افريقية العربية المسلمة لن تتحقق الا على أيدي أبنائها ممن أشربوا حبها وأخلصوا لخصوصيتها ووجد بينهم شعور بماض مشترك وقيم مشتركة . وقد وصل الى هذا نتيجة لتحليله واقع المسلمين في عصره في مختلف أقطارهم وبخاصة واقع الخلافة العثمانية ، وهو واقع يموج بالخيبات والهزائم ويزدحم بالتحاذل والتخلي . لقد سقطت غرناطة آخر قلعة اسلامية في الاندلس سنة (1492\898) فلم تجد الدولة العثمانية أهلها الذين استنجدوا بها وآثرت أن تتخلي عنهم . ان هذا الموقف فطن سيدي عرفة الى هول ما يجري في

البلاد الاسلامية والى المخاطر التي أصبحت محدقة بافريقية من جراء سقوط غرناطة وجعله يدرك أن الاعتماد على الأتراك وهم لا غناء فيه .

وقد وجد الحل البديل في الاعتصام بالخصوصية التونسية فربى القبائل تربية دينية وطنية وايقظ احساسها القومي ، ولقنها أن الهدف من دعوته هو الاطاحة بالحفصيين والاسبان والعثمانيين والحفاظ على استقلال البلاد .

لكنني بمحبة سيدي عرفة لتونس حتى الوله وتأجج وطنيته واعتزازه بهذه التربة الزكية قد سرت في أوصال بنيه فصدر عنها تاسع حفيد له في سلسلة أحفاده على التوالي الشاعر أبو القاسم الشابي في قوله :

انا يا تونس الجميلة في لجج الهوى قد سبحت أي سباحة
شرعتي حبك العميق واني قد تذوقت مره وقراحه
لا أبالي وان أريق دمائي فدماء العشاق دوما مباحه

ان هذا الكتاب يؤرخ لسيدي عرفة بطل القومية في عهده في البلاد العربية كما يؤرخ لدولته التي أقامها على أساس قومي دعامتاه العروبة والاسلام . وان ما يلحظ من حدة في الشعور بالوطنية لدى التونسيين بعد انهيار الدولة الشابية على أيدي الأتراك ليرجع الى تجذر هذه التجربة القومية الرائدة في قلوب التونسيين وتغلغلها في الأعماق .

نرجو الله أن يوفقنا ويكلائنا برعايته وعونه ، انه هو السميع المجيب .

رأيس (تونس) ، 5\1\1982 .

علي الشابي

وصف المصادر والمراجع

خصصنا هذا الكتاب لدراسة حياة سيدي عرفة الشابي (1473/878-1542/949) وجهاده الوطني في فترة عصيبة احتد فيها الصراع بين عملاقي البحر الأبيض المتوسط (العثمانيين والإسبان) بقصد السيطرة على السواحل والمدن الإفريقية. لقد وُفق سيدي عرفة في كبح جماح القبائل الإفريقية بتربيته وإرشاده بعد طول تمردها، فوحدها بعد تشتت ووقف بها على هويتها بعد قرون من التردد والتيه، واتخذ منها قوة قومية حاربت الحسن الحفصي والإسبان والعثمانيين جميعا لتخليص إفريقيا من الاحتلال والانحلال، فأذاقتهم مرّ الهزائم، وبذلك أودى سيدي عرفة بخيانة الحسن الحفصي وصلف الصليب وأطماع الخلافة.

هذا هو الجانب الذي درسناه لم نَعُدْهُ إلى غيره، وقد كفانا الأستاذ Ch. Monchicourt مؤونة البحث في نظم الإمارة الشّابّية بمؤلفه الذي ما يزال المرجع الأصلي لها وهو Kairouan et les Chabbia الذي طبع في تونس سنة 1939.

وقد اعتمدنا في دراستنا هذه على المصادر والمراجع التالية :

1 - المصادر ، وهي على ضربين :

(أ) الوثائق الأروبية (الإسبانية والإيطالية) ، وهي بدورها على ضربين :

(*) الرسائل والتقارير التي كان يرسلها قادة الجيش الإسباني إلى شارل الخامس وبها أخبار عن الوضعية العسكرية وأحوال البلاد والصراع بين الحسن وسيدي عرفة وحركة القبائل الإفريقية ودورها في الحروب التي دارت في إفريقية ، وبها تفاصيل دقيقة عن شدة تعلق أغلب القبائل الإفريقية بسيدي عرفة وعن إمكاناته المادية التي وفرت له تكوين جيش منظم هزم به الحسن والإسبان والأتراك ، ويوجد أغلب هذه الرسائل والتقارير ضمن وثائق Simancas الإسبانية ، وقد ترجم جانبها منها الى الفرنسية F. Elie de la Primaudaie ونشرها في المجلة الإفريقية Revue Africaine في أعداد السنتين 1875 و1876 بعنوان Documents inédits sur l'histoire de l'occupation espagnole (1506-1574) كما ترجم جانبها آخر منها مونشيكور في كتابه Kairouan et les Chabbia وما لم تتضمنه وثائق سيمنكاس مما أورده (مونشيكور) في كتابه اعتمدناه في دراستنا كذلك .

(*) المؤلفات الأروبية التي عاصر مؤلفوها الأحداث مثل تاريخ Bosio ، وتاريخ Pedro de Salazar ومؤلف Sandroval وقد اعتمدها جميعا مونشيكور ، وأهميتها بالنسبة لنا تكمن في وصفها لمعركة المنستير ولجيش الحسن والفيلق الإسباني ولجيش سيدي عرفة وما وفره الخصوم جميعا لهذه المعركة من امكانات مادية مختلفة وما حدث في هذه المعركة منذ البداية ، وفيها كذلك شرح للخطة التي اتبعها قائد جيش سيدي عرفة (أحمد بن عرفة الشابي) للإيقاع بخصمه . وأما ما كتبه Marmol في الجزء الثاني من كتابه L'Afrique (1) فقد أفدنا منه في الوقوف على عمق تأثير

(1) باريس ، 1667.

سيدي عرفة في أعراب افريقية وعلى استقلاله بالقيروان وعدم اكتفائه بها واعتزاه السيطرة على « امبراطورية تونس » (1) ، كما أفدنا منه في وصفه لمعركة المستير واندحار الحسن الحفصي والإسبان منذ البداية وفي حديثه عن تدهور القيروان ووضعها الاقتصادي المتردي آنذاك .

ب - المؤلفات العربية، وهي على ضربين .

(1) التونسية، وأهمها :

— الفتح المنير في التعريف بطريقة الشاوية وما ربوا به الفقير (2) لمحمد المسعود الشابي المتوفي سنة (1618/1028)، وهو حفيد سيدي عرفة أي ابن خديجة بنت الطاهر بن عرفة، فضلا عن انتسابه له عن طريق والده (محمد بنور) لأن جد والده (أبا الكرم = أبا بكر) هو شقيق سيدي عرفة، ومحمد المسعود، كذلك ، هو ثامن شيخ للطريقة الشاوية الذي يمثل سيدي عرفة ثالث شيخ لها، وأول ما نلاحظه أن المؤلف كان شديد الإعجاب بسيدي عرفة باعتباره شيخ المرين عنده وأكبر صوفي في القرنين العاشر والحادي عشر الهجريين . تضمن الكتاب أوفى ترجمة لسيدي عرفة من الوجهة الصوفية، ولم يتناول أخباره الحربية والسياسية إلا نادرا وبصورة عرضية، وقد اعتمدنا في ترجمتنا له على ما ورد في هذا الكتاب، وهو يكشف عن الخط الإسلامي والوطني لحركة سيدي عرفة طيلة تسع وأربعين سنة من سنة (1494/900) إلى سنة وفاته (1542/949)، والملاحظ أن التفاصيل الواردة في هذا الصدد جاءت مجردة من تواريخها، ويرجع هذا الإغضاء عن الأخبار الحربية والسياسية في نظرنا إلى انصراف المؤلف إلى التصوف

(1) ج 2، ص 488.

(2) بين يدي أربع نسخ خطية، يبدو أنها نسخت من أصل واحد لأن بها نفس النقص، إذ تقف أثناء الباب الرابع، وبهذا يمثل النقص في قسم من الباب الرابع وفي الباب الخامس والباب السادس والخاتمة.

دون غيره وخلوصه له بعد كل ما لقيت الأسرة من عناء واضطهاد وتقتيل من طرف الأتراك بكل من تونس والجزائر طيلة حركة المقاومة التي اعتصم بها الجناح الحربي للأسرة الذي يمثله أخو المؤلف (عبد الصمد الشابي) المتوفى سنة (1616/1025) وأبناءؤه من بعده، فمحمد بنور والد المؤلف وعبد الصمد قد قتله الأتراك في تيزقرايين بالجزائر ، والمؤلف في هذا المتلاطم من الأحداث بدا ممثلاً للجناح الصوفي للأسرة الذي رأى أن لا فائدة من مواصلة الصراع ضد الغزاة الأتراك ، وكان المؤلف متصوفاً بحق، وهو يعد في نظرنا رد فعل حقيقي لما أصاب الأسرة من تقتيل وترويع بعد سقوط الإمارة الشاذلية سنة (1557/965) جوهره أن لا فائدة من مواصلة الصراع وأن الجدوى من هذه الحياة يكمن في إرشاد المريدين وتوجيههم وتعليمهم سلوك طريق التصوف ، كما أن وراء هذا الإغضاء خوفه من الأتراك وتعريض أمنه للخطر لو تناول الجانبين الحربي والسياسي في كتابه، ولقد بقي هذا الكتاب مخطوطاً ولم يطلع عليه المؤرخون التونسيون، لذلك لم يعتمدوه فيما كتبوه عن سيدي عرفة وعن الشاذلية عدا أحمد الحربي المتوفى سنة (1867/1284) الذي نظن أنه اعتمده في كتابه (شفاء الأبدان) عندما ذكر أنه اطلع على كتاب في التوحيد بالمعمورة تحدث عن سجن السلطان محمد الحفصي لسيدي عرفة وما وقع للسلطان بسبب ذلك (1) .

— الدر الفائق في علم الطريقة والإشارات إلى الحقائق . (2) ، وهو المعروف بكتاب الطريقة . مخطوط يقع في ست عشرة صفحة ؛ الآراء الواردة فيه لسيدي عرفة وأغلب صياغته له كذلك ، والبقية من صياغة حفيده محمد المسعود ، وهذه الرسالة جمعها محمد المسعود من أفواه المريدين بعد وفاة سيدي عرفة بنحو ستين سنة ، وتتميز ، برغم صغر

(1) راجع الكنانى : تكيل الصلحاء والأعيان، ص 41.

(2) مخطوط بمكتبتي.

حجمها، بأهمية خاصة لأنها المرجع الأصلي لما آلت إليه الطريقة الشاذية على يد سيدي عرفة، وقد أحسن محمد المسعود في شرحه لها في الباب الرابع من كتابه الفتح المنير، لكن هذا الشرح لم يصل إلينا كاملاً لأن النسخ التي بين أيدينا من الفتح المنير غير كاملة، وبرغم هذا فإن شرح الجزء الوارد من الرسالة جاء في (156) صفحة، وقد أفدنا كثيراً من هذه الرسالة لاحتوائها على أصول تفكير سيدي عرفة وعلى جذور وطنيته التي تشد إليها مذهبه الصوفي شداً.

— المؤنس في أخبار إفريقيا وتونس لابن أبي دينار المتوفى سنة (1698/1110)، اعتمد في إيراد أخبار الصراع العثماني — الإسباني — القومي على الرواية الشائعة في مدينة تونس، فأوجز أخبار سيدي عرفة المتعلقة باستقلاله بالقيروان وبانتصاره على الحسن الحفصي في وقعة باطن القرن سنة (1535/942)، وهو قد خلط بينها وبين وقعة المنستير التي وقعت سنة (1540/947) أي بعد الأولى بخمس سنوات، وتحدث عن سفر الحسن بسبب هزيمته من طرف سيدي عرفة إلى أوروبا لطلب النجدة من شارل الخامس كي يبيح للإسبان القيروان كما أباح لهم تونس من قبل في (خطرة الإرباع) المشؤومة إثر احتلال الإسبان لتونس بسبب عونهم له لإعادته إلى عرشه.

وقد اعتمد المؤرخون التونسيون ما كتبه ابن أبي دينار فأوردوه بلفظه في كثير من الأحيان، هذا ما فعله الوزير السراج المتوفى سنة (1736/1149) في الحلل السندسية (1) وحمودة بن عبد العزيز المتوفى سنة (1787/1202) في التاريخ الباشي (2) ومقديش المتوفى سنة (1229/1229).

(1) ج 1، ق 4، ص 1092 — 1093، 1095.

(2) مخطوط بدار الكتب الوطنية، تونس، رقم 1794، ص 201.

1813) في نزهة الأنظار (1) وابن أبي الضياف المتوفى سنة (1291/1874) في كتابه الإتحاف (2) والباقي المسعودي المتوفى سنة (1297/1880) في كتابه الخلاصة النقية (3)، وعدا ما ذكره حمودة بن عبد العزيز والباقي المسعودي من أن الحسن الحفصي بعد انتهاء أمره وسمل عينيه فرّ من تونس إلى القيروان مستجيرا بالشابية فأجاروه فإننا لا نجد إضافات تذكر . وقد انفرد (تكميل الصلحاء والأعيان) للكتاني المتوفى سنة (1292/1875) بعدم اعتماد المؤنس، واعتمد بدلا من ذلك كتاب (شفاء الأبدان في المتأخرين من صلحاء القيروان) لأحمد الحربي، فأورد الخبر الذي ذكرناه سابقا، وذكر أنه لم يطلع على تاريخ وفاة سيدي عرفة، وشأنه في ذلك شأن المؤرخين التونسيين كلهم .

2) المؤلفات المشرقية، وأهمها :

— شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي المتوفى سنة (1089/1679) (4) وتكن أهميته في أنه ذكر سنة وفاة سيدي عرفة وهي سنة (949/1542)، وقد اعتمد كتاب (تحفة الحبيب) لمحمد بن علوان الحموي الذي تلمذ لوالده

(1) ج 1، ص 144. والملاحظ أن الأستاذ محمد المرزوقي أفادنا قبيل الانتهاء من طبع الكتاب بأن صاحب نزهة الأنظار أورد في الجزء الثاني من كتابه (ص 86 — 87) خيرا يتعلق بمحاولة استيلاء سيدي عرفة على ابن لصاحب صفاقس محمد المكني الشابي بقصد الضغط عليه والتفاوض معه لضم صفاقس إلى ملكه بالقيروان. وقد أمدنا الأستاذ المرزوقي — مشكورا — بهذا الخبر فوجدناه يتميز بأهمية خاصة لأنه يوضح الحقائق التالية :

(أ) يتضح مما ورد في موضعه وحسب ترجيح الأستاذ المرزوقي أن المكني من الشابين (لا الشابين حسبما ورد في المخطوط، وهو وهم من الناسخ) . فهو من أفرقاء سيدي عرفة ، وهو بدوره قد هفا إلى الملك فسيطر على صفاقس .

(ب) محاولة سيدي عرفة الجادة لافتكالك صفاقس من قريبه محمد المكني الشابي وضمها لملكه .

(ج) غيرة صوفية صفاقس وفي مقدمتهم الشيخان عبد المولى السبالة ومحمد الكراي بو بغيلة من سيدي عرفة وكرههم له وتآلب أهل صفاقس عليه وتأبيدهم لمحمد المكني الشابي ووقوفهم من ورائه .

(2) ج 1، ص 191، ج 2، ص 14.

(3) ص 87 .

(4) بيروت، دون تاريخ، ج 8، ص 277.

ولعلي بن ميمون المغربي تلميذ سيدي عرفة، ونقل عنه خبر سجن السلطان محمد الحفصي له وما وقع للسلطان بسبب هذا السجن .

— **جامع كرامات الأولياء للنبهاني** المتوفى سنة (1350/1932) (1) ، نقل هو بدوره عن كتاب (تحفة الحبيب)، فأورد خبر سجن السلطان الحفصي له ، وحدد سنة وفاة سيدي عرفة بـ (1541/948) ، ويدل سياق الخبر على أنه نقله من الكتاب نفسه .

2 — المراجع :

— **Ch. Monchicourt Kairouan et les Chabbia** (2) ، يعتبر أهم وثيقة أرّخت للشابية في مراحل ثلاث من تاريخهم، مرحلة تأسيس الطريقة على يد ابن مخلوف، ومرحلة تأسيس الإمارة وبقيائها طيلة خمسة وعشرين عاما ، وقد درس في هذه المرحلة ظروف تأسيس الإمارة ونظمها من إدارة ومجلس أعلى وجيش وعملة، فضلا عن حياة مؤسسها سيدي عرفة وخليفته محمد بن أبي الطيب وموقف الإمارة من أطراف الصراع (الحفصيين، الإسبان، العثمانيين) ، ومرحلة سقوط الدولة وما أعقبه، وقد درس في هذه المرحلة الأسباب القرية والبعيدة لسقوط الدولة والمحاولة التي قام بها محمد الزفزاف لتأسيس إمارة بقفصة والجريد وسوف والزاب . إن أهمية هذا الكتاب تكمن في اعتماده وثائق أروبية (إسبانية وإيطالية) من الدرجة الأولى بين رسائل وتقارير كان يرسلها قادة الجيش الإسباني الى شارل الخامس وكتب رحلات وكتب تاريخية عايش أصحابها الأحداث، يعضد كل ذلك اعتماد المؤلف منهجا تاريخيا

(1) ج 2، ص 151، دار صادر بيروت، دون تاريخ.

(2) تونس، 1939، نشر هذا الكتاب أول ما نشر في صورة بحوث متتالية في

Revue tunisienne

من سنة 1931 إلى 1936 ثم نشر في كتاب مع مقدمة للأستاذ برونشفيك .

نخل به الوثائق فننزل الى صميم الوقائع بحس نقدي مرهف ورؤية شاملة جنبته الوقوع في مزالق الأحكام الجزئية، لهذا يعتبر كتابه المرجع الأصلي لدراسة الإمارة الشاذلية في جميع أطوارها، وقد أفدنا من الوثائق التي اعتمدها ومن النتائج التي انتهى إليها .

— **La sédition permanente en Tunisie** لمحمود بوعلي (1) ،

خصص في الجزء الأول من كتابه قدرا لدراسة حياة سيدي عرفة ودولته ، واستطاع المؤلف أن يجلس لنا وطنية سيدي عرفة وحميته الإفريقية وأن يفتن الى أهمية ثورته التي استهدفت الحفاظ على استقلال افريقية العربية المسلمة ودرء المغيرين عليها مهما تكن دياتهم .

— **Le soldat tunisien, trois mille ans de gloire** لمحمود بوعلي (2)

أفدنا منه في دراسته للجيش الشعبي الذي كونه سيدي عرفة لمحاربة الاستعمارين (الإسبان والعثمانيين) وطردهم من تونس (ص 75 — 77) وفي دراسته لمعركة المنستير (12 نوفمبر 1540) التي انتصر فيها الجيش الشعبي على الحسن الحفصي والإسبان (ص 81—83) فحقق بذلك انتصارا تونسيا مؤثلا على قدر الهزيمة التي ألحقها بجيش شارل الخامس، وهي هزيمة فرضت على شارل الخامس، هي وهزيمته أمام مدينة الجزائر سنة (1541)، الإقلاع النهائي عن أطماعه في المغرب .

— **L. Feraud : Les harar seigneurs des Hanencha** درس الباحث

تاريخ الحنانشة في خمسة أعداد من المجلة الإفريقية (الجزائر) سنة 1874 ، وتعرض في هذه الدراسة لأطراف من تاريخ الشاذلية منذ عهد ابن مخلوف (القرن الخامس عشر) إلى نهاية الربع الثالث للقرن التاسع عشر، لأن الحنانشة هي القبيلة الأولى التي اعتنقت الطريقة الشاذلية

(1) تونس، 1972، ج 1، ص 143 — 167.

(2) من منشورات وزارة الدفاع الوطني التونسي، مطبعة الجيش، تونس، 1975.

وناصرت الشابية منذ البداية، فأورد خبر مناصرتها لسيدي عرفة في وقعة باطن القرن ومحاولة خير الدين لصدها عن نصره سيدي عرفة .

— **Dorgouth Raïs** للطاهر فيشة (1) تناول فيه الصراع الدائر بين العثمانيين والإسبان للسيطرة على سواحل المغرب ومدنه ، وأبرز سيدي عرفة كبطل قومي لمقاومتهم جميعا وللإطاحة بالحسن الحفصي ، واستطاع بتوحيده لأغلب القبائل الإفريقية أن يحقق النصر وأن يكون دولة إفريقية لحما ودما .

لقد اعتمدنا هذه المصادر والمراجع جميعا، وجلونا بقدر ما أتاحت لنا وما انتهى إليه تحليلنا صورة حياة سيدي عرفة وللوطنية الإفريقية التي رفع لواءها ولقنها لأتباعه من أعراب إفريقية ، فأقاموا في تلك الغمرة من الأحداث إمارة قومية لم تدم أكثر من خمس وعشرين سنة ، إذ انقضى عليها الغزاة العثمانيون سنة (1557/965) فأدالوا منها إلى أبنائهم من الباشوات والدايات والمراديين. بيد أن عبد الصمد الشابي لم يترك الأمر لهم خالصا ، فقد شن عليهم حروبا خضدت شوكتهم ومكنته من اقتطاع إمارة بدوية في الجنوب الغربي لإفريقية دامت سبعا ومائة سنة بين (981/1577) و(1677/1088)، كما فرضت على يوسف داي أن يوافق عبد الصمد على اقتسام إفريقية معه مناصفة سنة (1616/1025) لو لا نكوص قبيلة طرود وانقلابها على عبد الصمد في آخر لحظة .

(1) تونس، 1974، ص 48 - 55.

الفصل الأول سيرته ومكانته في عصره

سيرته :

- اسمه، نسبه، لقبه .
- أسرته :
- والداه ،
- إخوته .
- ولادة سيدي عرفة .
- طفولته، تعلّمه .
- أبناؤه :
- أحمد الشّابي ؛
- محمد الزفزاف ؛
- الطاهر ؛
- بنته .
- وفاة سيدي عرفة .
- ثقافته .
- هل له تأليف ؟

مكانته في عصره :

- أهم القبائل الموالية لسيدي عرفة (الخنانشة، أولاد سعيد، طرود، دريد، النمامشة، بنو بربار، الهمامة) .
- استعمال اللغة الدارجة .
- انتشار طريقته خارج إفريقيا (المغرب الأقصى، جبل غريان، الشام)، دعائه ببلاد النصارى .
- معارضوه :
- فقهاء تونس .
- الزاوية الغريانية .
- عمر بن محمد الكماد القسنطيني .

سيرته

اسمه ، نسبه :

عاش سيدي عرفة في فترة عصيبة من تاريخ إفريقية الحفصية استحكم فيها وهن الدولة الحفصية، إذ تقلص نفوذ الحسن الحفصي فلم يعد يشمل حكمه إلا الشمال الغربي وبعض المدن، واحتد الخلاف بين الحضر والبدو، وتدهور الاقتصاد، فأتاح هذا لعملاقي البحر الأبيض المتوسط (العثمانيين والإسبان) أن يتنازعا السيطرة على تونس؛ احتلها العثمانيون سنة (1534/941) باسم الإسلام فأثخنوا القتل والأسر في الحضر والبدو (1). وفي السنة الموالية (1535/942) هاجمها الإسبان بتحريض من الحسن الحفصي فأجلوا العثمانيين عنها واحتلوها فأباحها لهم الحسن لمدة ثلاثة أيام.

في هذه الغمرة من الصراع ظهر سيدي عرفة كبطل قومي نافح عن ذاتية الأمة المتمثلة في العروبة والإسلام، فأعلن استقلاله في القيروان وفي الوسط والجنوب الغربي وفي الشمال الغربي ومنطقة قسنطينة إلى جبال الأوراس وفي بلاد سوف، وامتد نفوذه حتى مشارف تونس،

(1) ابن أبي الضياف: إتحاف أهل الزمان، ج 2، ص 11، 12.

والتحم في حروب ضارية ضد الإسبان وعميلهم الحسن الحفصي وضد العثمانيين فانصر عليهم جميعا، لقد كانوا في نظره غزاة وحد بينهم برغم صراعهم هدف مشترك هو السيطرة على إفريقيا لتمييزها بوضعية جغرافية متممة بالانفتاح على البحر من الشمال والشرق وبإطلالتها خاصة على مضيق صقلية .

هو عرفة ابن الصوفي الكبير العارف بالله أحمد بن مخلوف الشاذلي (1)، وسبب هذه التسمية أن ابن مخلوف أعلم الشيخ عبد الكبير اليميني أثناء وقوفهما في عرفات لأداء فريضة الحج سنة (1474/878) بما نُسب إليه من أن زوجته وضعت له مولودا ذكرا فأشار عليه الشيخ بتلك التسمية تيمنا بجبل عرفات واهتداء، فلما رجع ابن مخلوف إلى القيروان سماه بذلك الاسم .

وحسب المصادر الأروبية، وهي مصادر أولية، لأن أصحابها عاشوا في غمرة الأحداث، فقد كان يطلق على المترجم (سيدي عرفة) (2) هكذا، فالمؤرخ الإسباني Pedro de Salazar في تاريخه الذي تناول فيه أحداث القرن السادس سماه Cid Arfa (3) أما أدق مؤرخ للحملة الإسبانية ضد المهدي Horace Nicola فقد سماه في تاريخه باللاتينية Cidiarphei (4) وكل منهم كان معاصرا للأحداث ومعنينا بها، ومن الواضح أنهم اعتمدوا في إيراد هذا الاستعمال ما كان متداولاً على الألسنة في إفريقيا في القرن العاشر الهجري، وهذا الاستعمال يدل على مدى الاحترام الذي كان يكنه الأتباع لشيخهم، وهو احترام أساسه ولاء روحي ما انفك

(1) راجع كتابنا (أحمد بن مخلوف الشاذلي وفلسفته الصوفية)، تونس، 1979.

(2) Ch. Monchicourt : Kairouan et les Chabbia

سنشير إلى هذا المرجع فيما يأتي (مونشيكور): القيروان والشاذلية.

(3) راجع، مونشيكور: القيروان والشاذلية، ص 61.

(4) المصدر ذاته، ص 101.

يتعاضم تحت وقع الانتصارات المتعاقبة لسيدي عرفة التي بلغت أوجها بظفره في وقعة باطن القرن وبتأسيس الدولة في (صفر 942/سبتمبر 1535) .

كما أن المصادر العربية، المغربية منها والمشرقية على السواء، وهي متأخرة زمنيا عن المصادر الأوروبية، قد كرسّت هذا الاستعمال، فحفيد المؤلف محمد المسعود الشاذلي الذي كتب «الفتح المنير في التعريف بطريقة الشاذلية وما ربوا به الفقير» قبل سنة (1618/1028)، وهي سنة وفاته، دأب على ذكر المترجم بالشيخ سيدي عرفة (1) مشيرا إلى أنه كلما ذكر كلمة (الشيخ) مطلقة عني سيدي عرفة دون غيره (2)، كما أن ابن العماد المتوفى سنة (1678/1089)، وهو مؤلف مشرقى، ذكره بنفس تلك الصيغة. وكذلك فعل ابن أبي دينار القيرواني في كتابه الذي ألفه قبل سنة (1110/1698) وهي سنة وفاته، ومن ثم تواتر ذكر المترجم لدى المؤرخين في المشرق والمغرب تارة موصوفا بالشيخ كما فعل حمودة بن عبد العزيز في «التاريخ الباشي» (3) والوزير السراج في «الجلل السندسية» (4) ومقديش في «نزهة الأنظار» (5) وابن أبي الضياف في «إتحاف أهل الزمان» (6)، وأخرى موسوما بسيدي عرفة كما فعل العدواني في تاريخه (7) والكناني في «تكميل الصلحاء والأعيان» (8) .

(1) الفتح المنير (مخطوط بمكتبي) في نسخ أربع، نسخة أ، ص 4، 43، 74، 83، 93، 95 .

(2) المصدر ذاته، ص 182 .

(3) مخطوط يدار الكتب الوطنية بتونس، رقم 1794، ص 182 .

(4) ج 1، ق 4، ص 1093 .

(5) ج 1، ص 244 .

(6) ج 1، ص 191 .

(7) ترجمه الى الفرنسية L. Feraud في

Recueil des notices et mémoires

de la société archéologique de la province de Constantine, Constantine, 1868

P. 153-154

سنشير إلى هذا المصدر فيما يأتي (تاريخ العدواني).

(8) ص 39 .

وقد لاحظ الحاكم العسكري الإسباني لخلق الوادي François de Tovar منذ البدء السبب الذي يكمن وراء هذا الإطلاق حين تحدث في رسالة له مؤرخة في 30 أبريل 1538 إلى امبراطور إسبانيا عن القداسة التي يتمتع بها سيدي عرفة لدى أتباعه في قوله (ويعتبر سيدي عرفة في نظر الأهالي شخصية مقدسة تتمتع في هذه المنطقة بتأثير أكثر من تأثير الملك أو أي شخص آخر) (1). ووصفه خصمه الحسن الحفصي في رسالته المؤرخة في 7 جويلية 1540 إلى Fernand de Gonzague نائب ملك صقلية بالولي "عرفة" (2). وشاع وصفه عند المؤرخين العرب بالعارف بالله (3)، وفي قبرة ابنه أحمد المتوفى سنة (1543/950) ما نصّه :

هذا ضريح أبو العباس سيدنا ابن الولي بحر عرفان لمن يريدُ

وبالرغم من أن أهمية الشيخ كانت تتمثل لدى أتباعه في سموّ تعاليمه الروحية وعمق تأثير ولايته فيهم وقيادته للطريقة الشاذلية فإن تميزه بالفقه كذلك لم يكن خفيا ، لذلك قال والده أحمد بن مخلوف لابنه الأكبر محمد الكبير حين ترك فيه مشيخة الطريقة ما أنت أفقه من عرفة (4) ، كما أطنب مؤلف الفتح المنير في إبراز تفوق الشيخ على الفقهاء فيما اختصّوا فيه (5) ، ومما يؤكد هذا ما جاء في كتاب L'Afrique لـ Marmol الذي شاهد صراع سيدي عرفة ضدّ الإسبان والحسن الحفصي من وصف الشيخ بالفقيه Alfaqui ، ونصّه : (لقد ثار

(1) راجع ،

M. Bouali : la sédition permanente en Tunisie, 1972, T. 1, P. 153 - 154

سنشير إلى هذا المرجع فيما يأتي (محمود بو علي) : الثورة المستمرة في البلاد التونسية.

(2) مونشيكور : القيروان والشاذلية ، ص 54.

(3) راجع، مثلاً، الفتح المنير في مواضع عدة، ابن العماد، ج 8، ص 277. النبهاني : جامع كرامات الأولياء، ج 2، ص 151.

(4) الفتح المنير، ص 73 .

(5) لمزيد التفصيل راجع أسفله.

في القيروان ، ودون أن يكون مكتفيا بالسيطرة عليها ، فقيه مشهور بورعه بين المغاربة (1) ، ولهذا السبب شاع وصفه في المصادر المشرقية بالمالكي باعتباره أحد أقطاب المالكية في المغرب الإسلامي (2) ، ونظرا إلى جهاده ضد المسيحيين وعملائهم في فترة طغى فيها المد المسيحي على إفريقية فقد وُسم في بعض المصادر العربية بالمرباط ، فابن أبي دينار قال عنه إنه « كان من مرابطي القيروان » (3) ونخصم الطريقة الشاذلية الفقيه عمر بن محمد الكماد القسنطيني المتوفى سنة (1552/960) ألف كتابا في الرد عليها أسماه (الرد على الشاذلية : المرباط عرفة وصحبه) (4) .

إن تألق شخصية سيدي عرفة الروحية وتغلغل دعوته في قلوب الأفارقة وعمق تأثيره فيهم جعلت المؤرخين المسيحيين وقادة الجيش الإسباني يطلقون عليه لقب (البابا) وذلك لأنهم وقفوا بأنفسهم أثناء معاركهم التي خاضوها ضد سيدي عرفة انتصارا منهم للحسن الحفصي على حقيقة تأثيره الديني في نفوس جنوده وجنود خصمه على السواء ، وقد شهدوا بأنفسهم كيف انضم جيش خصمه له حين أطلق جنوده عند بداية معركتي باطن القرن والمنستير شعار (الله أكبر) ، فقد أورد مونشيكور أن Alvar de Sande كان يدرك أثناء حربه لسيدي عرفة انتصارا للحسن الحفصي في وقعة المنستير (12 نوفمبر 1540) أن سيدي عرفة في نظر أتباعه يشبه أن يكون (بابا للقيروان) (5) ، وكذلك كان الأمر بالنسبة لـ Millan de Ariogo الذي حارب أيضا سيدي عرفة في

(1) Marmol : l'Afrique, T. 2, P. 488

سنشير إلى هذا المصدر فيما يأتي (مرمول) : إفريقيا.

(2) راجع مثلا، شذرات الذهب، ج 8، ص 277. جامع كرامات الأولياء، ج 2، ص 151.

(3) المؤنس، ص 162.

(4) راجع، أحمد بابا التنبكي : نيل الابتهاج بهامش الديباج المذهب لابن فرحون ص، 197.

(5) مونشيكور : القيروان والشاذلية، ص 61 .

الوقعة نفسها، فقد أورد أن سيدي عرفة كان ينعت ببابا القيروان (1) ، وما تخلف مؤرخ القرن السادس عشر Pedro de Salazar في تفصيله لتلك الأحداث عن وصفه (ببابا بلاد البربر) (2) .

يبد أن ملاحظة مؤرخ القرن السادس عشر Bosio للجانب الجوهري الذي يفصل الحاكم المسلم عن (البابا) من حيث جمع الأول بين السلطين الزمنية والروحية واقتصار الثاني على السلطة الروحية جعله يستخدم مصطلحا إسلاميا ويصف المترجم بخليفة القيروان (3) ، وهو وصف يذكر بما ورد في المؤنس من نعت سيدي عرفة بـ (صاحب القيروان) (4) أي من له النفوذ الروحي والسياسي فيها دون غيره، على أن القيروان لا تعني هنا المدينة فقط وإنما تعني كذلك المناطق التي تقطنها القبائل الموالية لسيدي عرفة وتدين بالولاء له فتكون جميعا الإمارة الشابية تنصدها عاصمتها القيروان .

وهذا ما جعل الإسبان إبان احتلالهم لإفريقية يذكرونه في مراسلاتهم بسيّد القيروان Seigneur de Kairouan وملك القيروان Roi de Kairouan (5) .

غلبت عليه نسبته إلى بلدة الشابة مسقط رأس والده فعُرف بالشّابي (6) ، وشُهر بالقيروانيّ كذلك نسبة إلى موطنه القيروان .

أسرته :

يُعتبر والده العارف بالله أحمد بن مخلوف الشّابي (835/1431 — 1492/898) أحد أقطاب التصوّف في العهد الحفصي ، لهذا لقّبه صوفيّة

(1) المصدر ذاته، ص 106 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) المصدر ذاته، ص 60 ، 106 .

(4) ابن أبي دينار : المؤنس، ص 167، وقد قفى على أثره مقدّش في نزهة الأنظار، ج 1، ص 244 .

(5) مونشيكور : القيروان والشابية، ص 68 .

(6) راجع مثلاً، التاريخ الباشي (مخطوط)، ص 182 — 201، ابن أبي الضياف ج 2، ص 14 .

المشرق بـ«زهرة أهل الغرب المنعمّة» (1) ، وإثر رجوعه من الحج تلمذ له أحمد الغوث التباسيّ التوزريّ وأحمد المقنعي الحنّاشي ، وكان ذلك بين أواخر سنة (1473/878) وأوائل سنة (1474/879) فبشرا بطريقته الشّابة في إفريقيّة الحفصية ، وشيئا فشيئا أخذت تتسع قاعدة مريديه في البوادي والمدن ؛ روض القبائل النافرة بتربيته وإرشاده في عصر اختلطت فيه السبل ، وألجم تردددها وتمرددها بمجالسه العلمية والصوفية بالقيروان ، وبرسائله التي كان يوجهها إلى المريدين والمريسات ممن أشكلت عليهم بعض المسائل ، أو ممن لم يهتد منهم إلى التزام ما تفرضه الطريقة الشّابيّة ، وكذلك بترددده على هذه القبائل في مواطنها ، يحدد الأدواء المستشرية ويوضح لها سبل العلاج فتأكد ارتباطها به أكثر فأكثر وأخلصت للطريقة الشّابيّة حتى لقد بدت وكأنّها هُويّتها القوميّة (2) ، فما ترددت ساعة العسرة في أن تمتشق السلاح بقيادة سيدي عرفة لإلحاق مرّ الهزائم بالإسبان والسلطان الحفصي وبالعثمانيين .

أما أمّه (أمة العزيز) وتسميها النسوة الشّابات (أمّ العز) تلطيفا . فهي قيروانيّة من عائلة ميسورة . أورد صاحب الفتح المنير أن الشيخ ابن مخلوف لما انتقل إلى القيروان وكان ذلك حوالي سنة (1465/870) تولى إمامة جامع الدّاروني (بحومة الباي حاليا) ، وحين غاب المؤدّب الذي يقرئ القرآن بمكتب قريب منه أناب أهل الحيّ ابن مخلوف فتمكّن بطريقته التربويّة من إعانة أحد الأطفال على الحفظ ، كان موسوما بالتخلف ، فأحبه أهل الحيّ وتعلّق به الطفل ، فطلب من والده تزويج الشيخ من أخته لإكراما له فأبى الوالد قائلا : « أعطي بنتًا صغيرة لرجل كبير فقير لا مال له ! » (3). وفي فترة تالية زوّجه منها ، وكان ذلك حوالي سنة (1470/875) ، ويبدو أنّها

(1) أبو الحسن علي بن ميمون المغربي : مناقب التباسي ، (مخطوط بمكتبتي) ص 17 - 18.
(2) لمزيد التفصيل راجع كتابنا (أحمد بن مخلوف الشّابي وفلسفته الصوفية).
(3) الفتح المنير ، ص 63.

لم تعمّر طويلاً لأن مؤلف الفتح المنير لاحظ أنها توفيت دون أن تصاب في زوجها أو في أي واحد من أبنائها الثمانية وأن ابن مخلوف أبي التزوّج بعدها حتى لا يسري إلى أبنائه الافتتان بسبب الثروة والجاه اللذين سينالونهما (1). ومن الثابت أنها توفيت قبل سنة (1492/898)، وهي سنة وفاة ابن مخلوف.

يذكر محمد المسعود الشاذلي أن لسيد عرفة أختاً وستة إخوة ذكور، ذكر أسماءهم وبعض أخبارهم إلا اثنين منهم، أحدهما لم يذكر اسمه وقال انه مات قبل أن يتزوج (2)، والثاني ذكر اسمه وهو (أبو السّعود) ولم يفصل في أخباره، بل اكتفى بالإلماع إليه ضمن خبر تناول الإخوة الستة «وكل واحد من الستة [وضمنهم سيدي عرفة] قرأ القرآن وتفقه في الدين، وتكلم في طريق القوم، وظهرت له كرامات، ونطق بإشارات وأسرار ملكوتيات» (3). وقد أغفل ذكر تواريخهم، لكنه ذكرهم مرتين الأكبر فالذي يليه (محمد الكبير، فسيدي عرفة فأبو الفضل فأبو الطيب فأبو الكرم (= أبو بكر) فأبو السّعود فالابن الأخير من غير ذكر اسمه). وهذا الإهمال يندرج في نطاق إغفاله لسائر التواريخ في الكتاب. ومن الجدير بالملاحظة أن المؤلف التزم منذ البداية التفصيل في أخبار الشيخ ابن مخلوف وابنه ووارث مقامه سيدي عرفة دون غيرهما، باعتبارهما المؤسسين الحقيقيين للطريقة الشاذلية، لذلك لا غرابة في أن نجد أخبار بقية إخوة سيدي عرفة مقتضبة، وأغلبها ما كان له صلة بسيدي عرفة.

1- أبو عبد الله محمد الكبير :

بينّا في كتابنا «أحمد بن مخلوف الشاذلي وفلسفته الصوفيّة» بالاعتماد على تواريخ تخصّ التّباسي تلميذ ابن مخلوف ذكرها صاحب «مناقب

(1) المصدر ذاته، ص 64.

(2) المصدر ذاته، ص 63.

(3) المصدر والصفحة ذاتهما.

التَّبَاسِيَّ» أنَّ مُحَمَّدًا الْكَبِيرَ وُلِدَ حَوْلِي سَنَةِ (1471/876) أَيَّ قَبْلَ ذَهَابِ ابْنِ مَخْلُوفٍ إِلَى الْحَجِّ بِسَنَتَيْنِ، وَهُوَ الَّذِي تَمَّ سَنَةَ (1473/878) (1)، وَكَمَا أَشْرْنَا فَلَمْ يَفْصَلْ مُؤَلَّفُ «الْفَتْحِ الْمُنِيرِ» فِي أَخْبَارِهِ وَلَا تَنَاوَلَ أَطْوَارَ حَيَاتِهِ قَطًّا، غَايَةً مَا وَقَفَ عِنْدَهُ اسْتِخْلَافُ ابْنِ مَخْلُوفٍ لَهُ قَبِيلَ وَفَاتِهِ أَيَّ سَنَةِ (898/1492) وَقَوْلُهُ لَهُ: «يَا مُحَمَّدُ مَا أَنْتَ أَفْقَهُ مِنْ عَرَفَةِ وَلَا أَعْلَمُ مِنْهُ وَلَا أَحْسَنُ مِنْهُ، لَكِنْ مِنْ قَدَمِهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَتَقَدَّمُ، التَّقَدُّمَةُ لَكَ وَهِيَ [المَشِيخَةُ] لِعَرَفَةِ، وَأُذُنٌ لِسَيِّدِي عَرَفَةُ أَيْضًا فِي مَدِّ يَدِهِ لِلْفُقَرَاءِ، فَهُوَ مَأْذُونٌ مِنْ وَالِدِهِ وَأَخِيهِ، فَمَكْتُ سَيِّدِي مُحَمَّدٌ بَعْدَ الْوَالِدِ عَامِلِينَ وَنَصَفَا أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ» (2)، يَتَضَحُّ مِنْ هَذَا أَنَّ ابْنَ مَخْلُوفٍ كَانَ يُفَضَّلُ عَرَفَةُ عَلَى أَخِيهِ وَيَعْتَبَرُهُ لَعَلَّمَهُ وَفَقَّهَهُ مِشَارَكًا لِأَخِيهِ مُحَمَّدٍ فِي رِثَاسَةِ الطَّرِيقَةِ الشَّابِيَّةِ، بِالرَّغْمِ مِنْ أَنَّهُ تَرَكَهَا فِي مُحَمَّدٍ الْكَبِيرِ، وَلَيْسَ لِهَذَا مِنْ سَبَبٍ إِلَّا كِبَرُ سَنَتِهِ لِذَلِكَ أُذُنٌ لِسَيِّدِي عَرَفَةُ فِي إِعْطَاءِ الْعَهْدِ لِلْمُرِيدِينَ، وَعَلَّقَى صَاحِبُ «الْفَتْحِ الْمُنِيرِ» عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَكَانَ الشَّيْخُ سَيِّدِي عَرَفَةُ أَفْقَهُ مِنْهُ لِأَنَّهُ دَرَسَ الْعِلْمَ وَتَفَقَّهَ فِيهِ» (3). وَمَعَ أَنَّ رِثَاسَةَ الطَّرِيقَةِ لَمْ تَخْلُصْ لِمُحَمَّدٍ الْكَبِيرِ فَإِنَّهَا لَمْ تَدُمْ لَهُ أَكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ وَنَصَفٍ، وَقَدْ أَكْسَبَتْ وَصِيَّةَ ابْنِ مَخْلُوفٍ هَذِهِ سَيِّدِي عَرَفَةُ وَثُوقًا فِي نَفْسِهِ، وَاعْتِدَادًا بِدَا مُمْتِيزَا، وَشَعُورًا بِالتَّفُوقِ عَلَى أَخِيهِ لَمْ يَكْتُمِهِ، فَقَدْ حَكَّى بِنَفْسِهِ أَنَّهُ أَرَادَ تَعْجِيزَهُ وَإِظْهَارَ قُصُورِهِ أَمَامَ تَلَامِيذِهِ، فَجَلَسَ إِلَيْهِ أَثْنَاءَ قِيَامِهِ بِالتَّدْرِيسِ، وَبَيْنَمَا كَانَ الشَّيْخُ يَشْرَحُ مَسْأَلَةً بَادِرُ سَيِّدِي عَرَفَةُ بِالْقَاءِ سَوَّالٍ عَلَيْهِ كَانَ يَدْرِكُ أَنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ الْإِجَابَةَ عَنْهُ فَأَبَى الشَّيْخُ الرَّدَّ عَلَيْهِ فَأَعَادَ السَّوَّالَ ثَانِيَةً ثُمَّ ثَالِثَةً لِلِإِلْحَاحِ فِي إِحْرَاجِهِ فَأَجَابَهُ مَغْضِبًا بِشَطْرِ مِنْ «أَلْفِيَةِ ابْنِ مَالِكٍ»: «كَلَامُنَا لَفْظٌ مُفِيدٌ كَاسْتَقَمَ». وَفِيهِ التَّعْرِِيضُ وَالزَّجْرُ وَالْأَمْرُ بِالِاسْتِقَامَةِ وَالتَّزَامِ حُدُودَ

(1) لمزيد التفصيل راجع، (أحمد بن مخلوف الشابي وفلسفته الصوفية)، ص 30 - 32، 63.

(2) الفتح المنير، ص 73.

(3) المصدر والصفحة ذاتهما.

الأدب كما لا يخلو من إشارة إلى أهمية الدروس التي يلقيها على تلاميذه ، عندئذ فطن سيدي عرفة إلى حقيقة الإساءة التي أقدم عليها للنيل من أخيه والإدلال عليه أمام تلاميذه بتقدمه في العلم ، فطغى عليه الندم ، وأحسّ - حسب عبارته هو - بالنار تأكل جسده ، فطلب الصفح من أخيه فعفا عنه (1) ، ولم يعد سيدي عرفة لذلك الصنيع ، وقد التزم محمد الكبير بشأن رئاسة الطريقة وصية والده شكلا ومضمونا ، وقبيل وفاته تركها في أخيه عرفة. وأمره بإعطاء العهد ، وكان ذلك في منتصف سنة (1494/900) ، وبين أن الطريقة الشاذلية لم تصب في عهد محمد الكبير أيّ نجاح يذكر ، فلم تتجاوز الآفاق التي أدركتها على يد مؤسسها الذي كان مدركا حقا أن عهد محمد الكبير ليس إلا عهدا انتقاليا لا يصح أن يؤرّخ به للطريقة ، لذلك تجاوزه في عبارته المشهورة « أمّا زماننا فنور وإشراق وأمّا زمن عرفة ففتح وأرزاق » (2) . أنجب محمد الكبير ابنا يسمّى (أحمد) وهذا بدوره أنجب ابنا يسمّى (أبا الخير) ، بيد أن أيّا منهما لم يلعب أيّ دور يُذكر في تاريخ الطريقة الشاذلية .

2 - أبو الفضل :

هو الأخ الثالث في الترتيب بعد محمد الكبير فسيدي عرفة ، ولد حوالي سنة (1475/880) ، حفظ في صغره القرآن ، ثمّ تعلّم الفقه المالكي والتصوف فنبه فيهما وأصبح من كبار صوفيّة القرن العاشر ، لم يكن بعيدا عن أحداث عصره ، فقد كان منصرفا إلى تجنيد المريدين للطريقة الشاذلية وكلفا بما يجري في القيروان وفي إفريقيّة الحفصيّة ، لهذا كان مؤثرا في وجهة أسرته بما أوتي من سداد وبُعد نظر ، وأثيرا لدى سيدي عرفة . فقد شارك سيدي عرفة في محتته حين ألقي به السلطان محمد الحفصي

(1) المصدر والصفحة ذاتهما .

(2) الفتح المنير ، ص 95 .

(ولايته بين 1493/899 - 1525/932) في السجن بسبب وشاية من عالم البلاط الحفصي وقاضي العسكر (محمد بن محمد التونسي الملقب بمغوش) المتوفى سنة (1540/947) (1) تحريضا عليه ورغبة في الفتك به بسبب ذبوع صيت سيدي عرفة وعمق تأثيره في أهل إفريقية ، وقد انتقل أبو الفضل إلى تونس مدة سجن سيدي عرفة، وكان يرسل إليه في سجنه تقارير دورية، وابتكر لذلك طريقة تنم عن دهاء، إذ كان حسب «الفتح المنير» يطوي الرقعة ويجعلها في رقبة هرّة فتأتي إلى الشيخ فيفكّها ويقرأها ويكتب له الجواب ويردّ الرقعة إلى عنقها فتوصلها إلى أبي الفضل (2) .

ويبدو تقدير سيدي عرفة لأخيه في إحالته عليه واعتماده على ما أملاه عليه قبيل وفاته ليكون عقيدة للطريقة الشاذلية من حيث بدايتها ونصّها ، وعندما نمي إلى سيدي عرفة أن الناس يسبونّه تعجب وقال : لأي شيء يسبونني ؟ ومما قاله : ورأس العقيدة : الحمد لله إلى قل هو الله أحد ، لأخي أبي الفضل وعرفة لم يزد شيئا (3) . وقد أورد سيدي عرفة في كتابه «الدر الفائق» نص عقيدة أبي مدين التي أملاها أبو الفضل عليه وعلى أبناء إخوته لتكون عقيدة للطريقة الشاذلية (4) ، كما أورد نفس النص محمد المسعود الشاذلي في كتابه «المقرب المفيد في فروض العين والتوحيد» (5) للاستدلال به على تنزيه المولى عن الشبيه والنظير وذلك إثر اعتماده على قول لجعفر الصادق في هذا الصدد وقبل إيراده لنص لأحمد

(1) راجع ترجمة مغوش فيما يأتي .

(2) ص 99 .

(3) الفتح المنير، ص 116 .

(4) الدر الفائق، ص 4-6 .

(5) مخطوط، بمكتبي منه نسختان تقع كل واحدة منهما في مجلدين، يحتوي المجلد الأول على جزئين الأول في التوحيد والثاني في التصوف ويحتوي المجلد الثاني على الجزء الثالث وهو في فقه المعاملات ويسمى هذا الجزء أيضا بـ(كتاب المسائل) وهو في 573 صفحة أما المجلد الأول فيقع في (604) صفحة، بشأن النص المشار إليه راجع، نسخة أ، المجلد الأول، ص 134 - 135 .

ابن مخلوف والد أبي الفضل ، هذا فضلا عن استدلاله بأقوال العديد من أقطاب الصوفية من أمثال القشيري والجنيد وقصده من ذلك « أن يعلم الناظر صحة مبنى طريق القوم لأنهم بنوا أمرهم على اعتقاد صحيح ومعرفة كاملة ، إذ كثيرا ما يتقول المبغض لهذه الطائفة أقوالا منكرة ويصفهم بما لا يعتقدون ويعزو إليهم ما لا يقولون وإن صدر كلام موهم فذلك في حال سكرهم وهو ذو معنى صحيح لمن فتح الله له في علم الطائفة وكيف يصدر عنهم ما لا يليق، وهم أعرف بربهم ممن دونهم وأتقى، لكن إذا صدر منهم ما لا تحمله عقول عموم الخلق لا يجدون إلى الوصول إليه سبيلا ينكرونه منهم وتنتطرق الألسنة بالتكذيب إليهم ، ويا ليت من قصر فهمه وكلَّ عقله رجع الى التسليم واعتقد أن له معنى صحيحا وصدق بمقامهم » (1) .

وبرغم قوّة شخصية سيدي عرفة فإن أبا الفضل كان يخالفه في الرأي أحيانا ويصرّ على ذلك فيضطر سيدي عرفة إلى التسليم له ، من ذلك أن مريدين أدوا الزيارة له في القيروان وفارقوه قاصدين مواطنهم فاعترضهم أبو الفضل ونهاهم عن مبارحة المدينة خوفا عليهم من ممتهني الحراة (2) لأن الطريق غير مأمونة فرجعوا إلى شيخهم وأعلموه بما جرى من أبي الفضل فطمأنهم وطلب إليهم الرجوع ، فاعترضهم أبو الفضل ثانية ومنعهم لكنهم أبوا استجابة لأمر شيخهم، فلما خرجوا من القيروان سطا عليهم المحاربون فخضدوهم جراحا ونهبوا ما عندهم ، فرجعوا إلى الشيخ في الحين ، وأعلموه بما وقع لهم فهدأ من روعهم ، وبدا له أن ما رآه أبو الفضل هو الصواب إلا أن ما قضاه الله لا يتخلف (3) .

(1) المصدر ذاته، ص 136 - 137.

(2) محمد المسعود الشابي : المقرب المفيد، مجلد 2، ج 3، ص 282 وما بعدها .

(3) الفتح المنير، ص 107 - 108.

ويبدو أن أبا الفضل تزوّج كبيرا ، ولم ينجب ، ذلك أن أرملته « عربية » قد تزوّجت جدّ محمد المسعود الشابي للأب عبد اللطيف (1) ، وكان هذا ابن أبي الكرم شقيق أبي الفضل مما يدل على الفارق المشط في العمر بين المترجم وزوجته ، وعلى التقارب في العمر بينها وبين عبد اللطيف . ويستروح مما حدث به المؤلف عن عربيّة بخصوص طول مرض أبي الفضل ودعوته سيدي عرفة وأبناء إخوته حين أزفت وفاته ليوصيهم أن أبا الفضل لم يكن له أبناء (2) . لا نعرف تاريخا محددا لوفاته إلا أن قرائن مختلفة تحمل على القول بأنه توفي في الفترة الفاصلة بين تاريخ سجن سيدي عرفة وهو حوالي سنة (1523/930) وتاريخ ولايته وهو سنة (1535/942) لأننا لم نعثر له على ذكر أثناء ولاية سيدي عرفة ، ولو بقي حيا لكان له إسهام لا يخفى ، وذلك نظرا إلى احترام سيدي عرفة إياه وثقته فيه .

3 — أبو الطيّب :

وُلد سنة (1477/882) ، أثمرت فيه تربية أبيه وحسن توجيهه فحفظ كإخوته القرآن ، ولقّنه والده قواعد اللغة والفقه المالكي والتصوف وأصول الطريقة الشاذليّة ، وبرع خاصّة فيما سماه ابن مخلوف بـ « علم النفوس » باعتباره أساسا من أسس الطريقة الشاذلية ، وهو يهدف إلى معرفة خفايا النفس لمعالجة أدوائها وإدراك خفاياها والسيطرة على مسالكها ، وذلك بغية توجيه المريدين والأخذ بأيديهم ، وقد حملت براعته هذه الخيال الشعبي على أن ينسج له غلالة من الإعجاز أساسها خضوع الجن لأوامره واستهداؤه بآرائه (3) ، لأن ما تبدى في حياته حقيقة واقعة ، وهو براعته في السيطرة على النفوس ، كان مدخلا لهذا الإغراق وسبيلا لهذا التصوير الأسطوري .

(1) المصدر ذاته ، ص 108 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) الفتح المنير ، ص 108 .

يرتبط ذكر أبي الطيب غالبا بذكر ابنه محمد الذي تولى إمارة القيروان عقب وفاة سيدي عرفة سنة (1542/949) ، واستمرت ولايته إلى سنة (1557/965) ، وهو تاريخ مقتله وسقوط الدولة الشاذلية على أيدي الغزاة العثمانيين .

4 - أبو الكرم = أبو بكر :

ولد حوالي سنة (1479/884) ، وصفه صاحب « الفتح المنير » بالجدّ الصالح (1) ، ولئن لم يفصل في أخباره ولا تناوله في بقية كتبه باعتبارها المصادر الأساسية لدراسة تاريخ الشاذلية والطريقة الشاذلية فإنه من المفيد أن نشير إلى المرحلة التي تلت سقوط الدولة وهي مرحلة الحفاظ على السيادة الروحية على القبائل الموالية والحبوب في وجه العثمانيين في كل من تونس والجزائر لاستعادة الدولة ترتبط في جوهرها بأحفاده، فقد بدأ حفيده الأخوان عبد الصمد ومحمد المسعود شخصيتين عزّ نظيرهما في أواخر القرن العاشر الهجري والثالث الأول من القرن الحادي عشر ، أولهما بثورته على العثمانيين وباستنفاره للقبائل الموالية وإقحامها في حروب متلاحقة أكثر من ربع قرن كاد يسترجع بها الدولة، والثاني بانقطاعه إلى التصوف والتأليف ، وإرشاد المريدين، وبذلك حافظت الطريقة الشاذلية على سيادتها الروحية بين القبائل ، ومنذ أن تولى محمد المسعود رئاسة الطريقة لم تخرج هذه الرئاسة من أحفاد أبي الكرم إلى أن انقضت بوفاة آخر شيخ من أحفاده (محمد بن بورقة الشاذلي) (2) سنة (1970) . ومعنى هذا أننا إذا استثنينا مؤسس هذه الأسرة الشيخ ابن مخلوف ووضعنا في الاعتبار رئاسة بدر الدين الذي خلفه محمد المسعود وجدنا أن ستة عشر شيخا من ثلاثة وعشرين هم أحفاد أبي الكرم ، وفي مقابل ذلك تولى

(1) المصدر ذاته، ص 107.

(2) خال المؤلف .

أخوه محمد الكبير الرئاسة دون أن تؤول الى عقبه كما تولاهما سيدي عرفة
واثنان من أبنائه فقط (القائدان : أحمد ومحمد الزفزاف) ، وتولاهما كذلك
محمد ابن أبي الطيب خليفة سيدي عرفة في إمارة القيروان .

5 - أمة العزيز = أمّ العزّ .

ولدت حوالي سنة (1485/890) أي قبيل وفاة والدها بثمانى سنين
فسميت باسم أمها ، وكانت حسب « الفتح المنير » صالحة شديدة الخوف من
الله (1) ، عاشت بعد وفاة والدها في كنف أخيها محمد الكبير ، ثم في
ظلّ رعاية أخيها سيدي عرفة ، وبعد وفاته عاشت في كنف ابن
أخيها محمد بن أبي الطيب أمير القيروان . وآية صلاحها أنها ظلت متزوجة
ثمانى سنين ، توفي في نهايتها زوجها ، ثم خطبها أخوه فزوجوه
منها فوجدوها بكرا ، فسألها في ذلك ، فأعلمته بأنّ أخاه عاجز جنسيا ولو
أنه بقي حيا لما باحت بسرّه ولما أقلقها أمره (2) . وفي الفترة التي عاشتها
في قصر ابن أخيها ، وكان ذلك بعد وفاة زوجها الثاني ، لم تأكل اللحم
لا من السوق ولا ممّا كان يذبح في القصر تعففا وزهادة إلى أن توفيت (3) .
ويتّضح ممّا ورد في « الفتح المنير » أن وفاتها كانت بعد سنة (1542/949)
وهي سنة ولاية محمد ابن أبي الطيب ، وقبل سنة (1557/965) وهي سنة
مقتل ابن أبي الطيب وسقوط دولته ، ويمكن أن نقرب من التاريخ
المحتمل لوفااتها اذا لاحظنا أنها عاشت في قصر ابن أخيها فترة ليست
بالقصيرة ، نقدر أنها لا تقل عن عشر سنوات ، ومعنى هذا أنها توفيت
حوالي سنة (1551/959) .

وبالرغم من أن « صاحب الفتح » المنير يقطع بأنّ أمة العزيز هي البنت
الوحيدة لابن مخلوف فإننا نعتقد أن ابن مخلوف قد رُزق بنتا توفيت في

(1) ص 63 - 64 .

(2) المصدر ذاته ، ص 64 .

(3) المصدر والصفحة ذاتهما .

حياته حسبما تؤكده رسالة رد بها على تعزية وردت إليه من إحدى المريدات وفيها « اللهم أجِرنا في مصيبتنا واخلفنا خيرا منها » (1) مع العلم بأن أمة العزيز توفيت بعد موت والدها بمدة طويلة .

ولادة سيدي عرفة :

لم تذكر المصادر المغربية والمشرقية على السواء تاريخ ولادة سيدي عرفة في حين انفرد مصدران مشرقيان « شذرات الذهب » و « جامع كرامات الأولياء » بذكر تاريخ وفاته (2)، ولا غرابة في ذلك فإن المرء يولد مغمورا، فإذا ما ذاع صيته بدا من المألوف حين تدركه الوفاة ضبط تاريخ وفاته . تلك ملاحظة نستطيع أن نقف بها على حقيقة هذا الإغضاء إلا أنه من المفيد أن نشير إلى أنه ينبغي أن تسحب هذه الملاحظة بالدرجة الأولى على المصادر المشرقية ، وفيما يخص المصادر المغربية وفي مقدمتها المصدران الأصليون ، « الفتح المنير » و « المؤنس »، فإن اغضاءها يجب أن يعلل بأبعد من ذلك، وابتداءً فإن « المؤنس » ظلّ المصدر الأصلي للمؤرخين التونسيين الذين تناولوا تاريخ الشّابية لأن مؤلفه اعتمد في إيراد أخبار سيدي عرفة على الذكريات الشائعة في تونس آنذاك ولأن هؤلاء المؤرخين لم يطلعوا على « الفتح المنير » لحفيد سيدي عرفة محمد المسعود الشّابي، وهو المصدر الأصلي لدراسة سيرة سيدي عرفة تاريخ أسرته في مدى 193 عاما، تبدأ من سنة (1431/835) سنة ولادة أحمد بن مخلوف وتنتهي سنة (1618/1028) سنة وفاة المؤلف. لقد صرح ابن أبي دينار بأنه اعتمد في الحديث عن أواخر الدولة الحفصية ابتداء من الحسن الحفصي على ما تلقاه من أهل الحاضرة وأنه أورد إجمالا لا تفصيلا ودون أن يتقيد بضبط التواريخ ونصّه: « ولم أقيّد نفسي بتاريخ الوقائع لقلّة الضبط ولم أجد من له اهتمام بهذا الأمر » (3) . وهو بهذا قد

(1) ابن مخلوف : مجموع الفضائل (مخطوط بمكتبي)، ص 155.

(2) ابن عسّاد: شذرات الذهب، ج 8، ص 277. البهاني : جامع كرامات الأولياء، ج 2، ص 151، وستتناول تحليل ذلك فيما يأتي .

(3) المؤنس، ص 161 .

مهّد مباشرة للحديث عن سيدي عرفة وصراعه ضدّ الحسن الحفصي والإسبان وعن أخبار الشّابّية من بعد ذلك، وبما أنّه لم يتقيّد بذكر التواريخ فمن الطبيعي أن لا نجد ذكرا لتاريخ ولادة سيدي عرفة، وكذلك فعل من قفّوا على أثره، وكان يمكن أن نجد هذا التاريخ في «الفتح المنير» إلا أن وجهة صاحبه الصوفية في كتاب قصد به شرح الطريقة الشّابّية التي أسّسها ابن مخلوف وأعلى شأنها ابنه سيدي عرفة جعلته لا يهتمّ بالتواريخ فجاءت أخبار سيدي عرفة على أهميتها مجردة منها .

لذلك عمدنا إلى البحث عن سبيل نستطيع بواسطتها الوصول إلى ضبط تاريخ تقريبيّ لولادة سيدي عرفة فوجدناها في الاعتماد على مصدر لم يكن قصد مؤلفه أن يؤرخ لسيدي عرفة ولا لوالده ابن مخلوف، وإنّما كان قصده توضيح مناقب التّباسي التوزري فقد ألف أبو الحسن علي بن ميمون المغربي المتوفى سنة (1514/920) (1) كتاب «مناقب التّباسي» جلّي فيه غامضها ووضّح مبهمها ودقّق في ضبط مراحل حياة أحمد الغوث التّباسي المتوفى سنة (1523/390)، وهو تلميذ ابن مخلوف وصديق سيدي عرفة، فوضع أبو الحسن هذا، وهو تلميذ سيدي عرفة والتّباسي معاً، قائمة تاريخيّة لأهمّ أطوار حياة شيخه جاء فيها أن التّباسي رجع من سياحته، وآخرها حجّه، إلى إفريقيّة سنة (1475/880) (2)، ومن جهة أخرى جاء على لسان التّباسي في المناقب أنه تعرّف على عبد الوهاب الهندي وأحمد بن مخلوف الشّابّي عند عبد الكبير اليميني في مكّة، وإثر هذا اللقاء أقام «الهندي وخليفته «الشّابّي» نحو شهر في الحرم الشريف ثم انصرفا بعد تحقيق المعرفة بهما، وبقيت ملازما لشيخنا عبد الكبير شردمة من الزمان ثم أمرني بالانصراف إلى أرض إفريقيّة» (3)، وإذا عرفنا أن هذه الشردمة

(1) راجع بشأنه، شذرات الذهب، ج 8، ص 81 - 84، وقارن تاريخ وفاته بما ورد في، جامع كرامات الأولياء، ج 2، ص 151 .

(2) مناقب التّباسي، مخطوط بمكتبي، ص 39 .

(3) مناقب التّباسي، ص 18 .

طبقا لما يفهم من الجدول التاريخي المتعلق بحياة التباسي لا تعدو الستين أدركنا أن هذا اللقاء بين التباسي وابن مخلوف تمّ سنة (1473/878)، وانطلاقا من هذا التاريخ نستطيع أن نتلمس سنة ولادة سيدي عرفة .

جاء في « الفتح المنير » أن ابن مخلوف عرف وهو في جبل عرفات، صحبة اليمني والهندي وأبي بكر الصميلي ، أن زوجته وضعت مولودا ذكرا وأن اليمني قال له سمّه « عرفة » ففعل ابن مخلوف لما عاد إلى القيروان (1). ومعنى هذا أن سيدي عرفة ولد سنة (1473/878)، وتبعاً لهذا نستطيع أن نردّ باطمئنان السنة التي اقترحها مونشيكور لولادته وهي (1463/868) لأنّه أورد سنة وفاته، وهي (16/949 أبريل 1542 – 5 أبريل 1543)، وقال إنّه عاش كأبيه إحدى وثمانين سنة (2) ومعنى هذا في نظره أنه ولد سنة (1463/868).

طفولته ، وتعلمه :

عاش سيدي عرفة في فترة عصبية في تاريخ إفريقية ازدحمت بتمرد الأعراب وترددهم ، وانقضاضهم على المراكز الحضارية ، والسيطرة على الطرق للإغارة والسلب . وتغلغل الخوف في النفوس ، فهبت الدولة لمنافحتهم والكسر من سطوتهم ، وكانت توفيق تارة وتستجيب لمطامعهم أخرى، وبالرغم من أن أبا عمرو عثمان استطاع الإيقاع بهم حين هاجموا الحاضرة وألحق بهم هزيمة نكراء فإنهم ما انفكوا يعتصمون بالثورة كحل لا بديل له لحلّ مشاكلهم الاقتصادية .

وتمتألاً كتب المؤرخين والفقهاء التونسيين بشجب صنيعهم وبتحديد موقف السلطة والشرعية منهم إلى حدّ أصبح فيه البحث في « الحراية » و« الغصب » و« السرقة » في الكتب الفقهية أمراً رئيسياً ، وإطلاق صيحات

(1) ص 63، وراجع، أحمد بن مخلوف الشاذلي وفلسفته الصوفية، ص 30 – 31.
(2) القيروان والشاذلية، ص 69، راجع مناقشتنا له في التواريخ المتعلقة بحياة ابن مخلوف وفي سني عمره، في، أحمد بن مخلوف الشاذلي وفلسفته الصوفية، ص 30 – 31.

الفرز والأسى والإعراب عن الغبطة كلما نزلت بهم هزيمة لا تتخلّف في كتب الفقهاء والمؤرخين على السواء؛ فهذا البرزلي يتناول في النوازل « الحراة » وما اتصل بها في دقة تكشف عن عميق تقصيه لما بدر من الأعراب في إفريقية في القرن التاسع و« يدعو عليهم بدعوات مبتكرة غير مستعملة فاستجاب الله دعاءه فأخذوا وأخذت أموالهم وديارهم » (1) ، وهذا ابن أبي دينار يعلق على إيقاع أبي عمرو عثمان بهم في قوله « هؤلاء العرب (الأعراب) أذاهم بالطبع مثل العقرب ولو قطع ذنبها لا يبطل لدغها ، وإلى زماننا (أي سنة تأليف الكتاب 1687/1099) نحن منهم على وجل نسأل الله أن يحسم هذه المادة بمنه » (2) ، كما أن محمدا المسعود الشاذلي أفاض في الحديث عن الحراة والسرقة والغصب في كتابه « المقرب المفيد » من خلال الوقائع التي ازدحمت بها إفريقية إلى مطلع القرن الحادي عشر الهجري لأنه أتم تأليف كتابه سنة (1597/1006) (3) .

ونتج عن كل هذا اضطراب في الأمن وخلل في الدورة الاقتصادية ونقص في الأغذية، كما اتسع المنتصف الثاني للقرن التاسع الهجري وهو الذي عاش فيه سيدي عرفة طفولته وشبابه لأوبئة كانت سببا في اقتناء عدد كبير من الناس وفي إحكام أسر المجاعة في المدن والبوادي، من ذلك ما حدث في سنة (1468/873) في عهد أبي عمرو عثمان ، وفي سنة (1493/899) قبيل وفاة أبي زكرياء يحيى، ففي الأولى عظم الوباء بتونس حتى بلغ عدد الموتى حسب ابن أبي دينار (4) نحو خمسمائة ألف . وفي الثانية مات بسببه كثيرون من بينهم السلطان نفسه ، وبين هذه وتلك سادت الفوضى وعمّ البلاء وشهدت المدن زحفا من الأعراب لم تخفّف من حدّته جهود الدولة .

(1) المؤنس، ص 158 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) المقرب المفيد، المجلد الثاني، ج 3، ص 282 - 343 .

(4) المؤنس، ص 158 .

ولم تكن القيروان بأسعد حالا من تونس ، لأنها كانت لقيمتها الروحية مركزا حضاريا يستقطب طلاب الهداية وممتهني الإغارة ومحترفي الحراة ساعة العسرة واشتداد المسغبة، وتبعاً لذلك تقلصت الحياة الاقتصادية وساء حال ساكنيها، وأصبح من سماتها الميزة طيلة القرنين التاسع والعاشر خاصة النقص في المواد الغذائية وتقهقر الصناعات اليدوية مما انجر عنه فقر مدقع لدويها ، وقد أدرك Marmol ذلك في زيارته لإفريقية في أواسط القرن السادس عشر ، حين لاحظ اكتساح الأعراب لها فبدت بعد أن كانت في ماضيها كباريس عند المسيحيين موثلاً للخراب والفقر ، ولم يبق لساكنيها الفقراء إلا امتنان صناعة الأقمصة الصوفية التي يصعب تسويقها لأنه لا يقدر على شرائها إلا الأمراء وذوو المكانة المرموقة من الأعراب (1) ، كما أن الحسن بن محمد الوزاني الفاسي Léon l'Africain وصف القيروان في زيارته لها سنة (1516/922) فقال إنها أصبحت مأوى للفقراء من أصحاب الصنائع الذين أثقلتهم الضرائب التي يؤدونها لملك تونس فألقت بهم بين أحضان الكوارث (2) .

في هذا الجو عاش سيدي عرفة، بيد أن اليسر الذي أدركه والبدء ابتداء من سنة (1474/879) بسبب جهود الداعيين التباسي والمقنعي وبخاصة الأخير حقق لسيدي عرفة طفولة منعمة، ذلك أن أعراب إفريقية وبخاصة الحنانشة منهم بدأوا يوافون شيخهم ابن مخلوف منذ ذلك التاريخ « بالفتوح » وبالزكاة كل سنة ، فانقضى العسر الذي كان يأسره من قبل، وحسنت حاله، وكثر ترددهم عليه طلباً للهداية والإرشاد، كما تتالت

(1) مرمول : إفريقيا، ج 2، ص 533 .

Léon l'Africain : Description de l'Afrique, trad. A. Epaulard, Paris, VI, (2) 1956, T. 2, P. 398

سنشير هذا المصدر فيما يأتي ؛ (الوزاني الفاسي : وصف إفريقية) .

زياراته لهم في مواطنهم للوقوف على أمرهم وتلقينهم أصول الطريقة الشاذلية ، وقد حدث سيدي عرفة نفسه بذلك متعرضا لطفولته حين كان يرعى البقرات التي أعطيت لوالده من طرف مريديه بالحنانسة في إحدى زياراته لهم ، ولما كان يناله أثناء رعيه لها من ضرب من لدن جار لهم قرويّ ظلّ كلفا بصنيعه كلما رمت البقرات الزبل أمام داره ، ومعقبا على إلحاح والده في إكرام هذا الرجل رغم إساءته بالاعراب عن ابتهاجه لامتلاكهم داره من بعد ذلك ، ونصه من « الفتح المنير » : « قال (سيدي عرفة) كان والدي في ابتداء أمره فقيرا لا مال عنده فلما أراد الله إظهاره أتاه الفقير أحمد بن نصر الملقني وأخذ عنه أمدّه الشيخ وقدمه فصار يدعو الناس ويدلهم على الشيخ حتى أخذ عنه جملة من الفقراء ، فصاروا يذهبون بالشيخ إلى أهلهم تبركا به ويعطونه الزكاة ويدعون الخلق إلى الدخول في الطريقة فأتى الشيخ ببقرات إلى الدار للحلب ، قال سيدي عرفة : وصرت أرمي بها ، وكان رجل من أهل البلد جارّ لنا ، فإذا مررت بالبقرات على باب داره رمت الزبل فيضربني فإذا رجعت فعلت ذلك فيضربني ، فأجىء إلى والدي أبكي فإذا جنّ الليل جعل من القمح شيئا ومن اللبن والزبدة وقال لي : امض إلى ذلك الرجل ، فأقول في نفسي : هو يضربني وأنا أؤذي له هذا ، فلا أمشي إليه إلا كرها ، قال الأمر إلى أن ورثنا الله داره لصبر الشيخ (ابن مخلوف) على إذايته ولحسن نيّته » (1) .

ويتضح من الفتح المنير شدة ملازمة سيدي عرفة لوالده وعمق تأثره به كما يتضح إعجاب الوالد بابنه منذ الصغر لما أوتي من خصائص ومواهب لم تتوافر لغيره من إخوته ، وأورد أن سيدي عرفة أعلمه والده أن تخلفه عنه في الطريق ذات مرة إنما كان بسبب الإطناب في الحديث مع أحدهم عن نبأته ومحمد (2) . حفظ سيدي عرفة القرآن وتلمذ لوالده

(1) الفتح المنير ، ص 72 .

(2) ص 95 .

الذي كان منتصباً للتدريس والإرشاد كما تلمذ لغيره ، لكنه كان مديناً بالدرجة الأولى لوالده ، أخذ عنه الفقه فبرع فيه لذلك لقبه المشاركة بالمالكي ، وكان الوالد ، كما قال عنه جدّ عبد الله عمري الذي حضر مجلساً للشيخ ، يسأل عن المسألة الفقهية التي يقرأ المفتي للإجابة عنها كتباً عديدة فيجيب عنها في سرعة ملحوظة (1). كما تعلّم التوحيد على يدي والده ، وكان هذا قبلة الدارسين في سائر أنحاء إفريقيا إذا ما استعصت عليهم مسائل كلامية ، وتلمذ له في التصوف وأصول الطريقة الشاذلية فبدا صورة حياة لأشواق والده الروحية وحبّه الإلهي الموصول ، هذا الذي كان يستبد بابن مخلوف في خلوته فتتفجّر في قلبه بحور العرفان (2) .

ويدل ما ورد في «الفتح المنير» و «الدر الفائق» على أنّه كان بارعاً في التفسير والحديث. كان مفرط الحساسية، أدكه الطموح منذ يفاعته وانطبع بمنافحة والده لأعداء الطريقة الشاذلية من أتباع الزوايا التي كانت تعجّ بها القيروان، وفي مقابل ذلك ألحف في توثيق صلته بمريدي والده حين كانوا يفدون إليه، وما ان بلغ العشرين من عمره حتى أقرّه والده، بالرغم من أنّه ترك المشيخة في ابنه الأكبر محمّد الكبير، على مدّ يده للفقراء واعطائهم العهد .

أبنائه :

لسيدي عرفة ثلاثة أبناء هم أحمد ومحمّد الزفزاف والطاهر وبنت لم نعر على اسمها، ويتضح من النصوص الواردة في الوثائق الإسبانية وفي «الفتح المنير» أن سيدي عرفة قد وفّق في تربية أبنائه وفي إعدادهم للمهام الخطيرة التي كلفهم بها أثناء تهيئة القبائل الموالية للحرب وتجنيدتها

(1) المصدر ذاته، ص 179.

(2) علي بن علوان الحوي : مجلّ الحزن عن المحزون، نقلاً عن الأزهري في البواقيت الثمينة، ص 15.

ولإقحام قبائل أخرى في الدعوة، وكذلك عقب تجنيده لفرقة من المرتزقة الأتراك والأوروبيين الذين مهروا في استخدام الأسلحة النارية وهي الأسلحة العصرية آنذاك .

1 - أبو العباس أحمد الشّابّي :

ليس غريبا أن نجد في « الفتح المنير » عزوفا مطلقا عن ذكر أكبر أبناء سيدي عرفة وهو أحمد، الذي قاد الجيش في وقعة المنستير (12 نوفمبر 1540) لأن المؤلف قصر اهتمامه على التصوف، ومن ثمّ على الطريقة الشّابّية وأقطابها، أما من خلص من الشّابّية للسياسة وللحرب كأحمد ومحمد ابن ابي الطيب وعبد الصّمد وعزفوا عن التصوف فلم يترجم لهم ولا أورد أخبارهم. فقد كان يخشى ظلم الأتراك لو ترجم لهم وهم الذين رفعوا لواء الحرب والعداوة للأتراك الغزاة في فترة كان أغلب المسلمين يتخللون فيها أن الأتراك هم حماة ديار الإسلام. ويرجع الفضل في معرفتنا بأخبار أحمد الشّابّي إلى الوثائق الإسبانية التي هي عبارة عن تقارير موجهة من قادة الجيش الإسباني بتونس إلى شارل الخامس وعن مذكرات وكتب رحلات ومؤلفات تاريخية .

لأوّل مرّة يظهر أحمد الشّابّي على مسرح الأحداث في وقعة المنستير. لقد بدا القائد المحنّك لاثنين وعشرين ألف فارس وخمسة عشر ألفا من المشاة ولفرقة من الأتراك والأوروبيين الذين مهروا في استخدام الأسلحة العصرية، وكانت تعدّ ستمائة جندي . اتخذ مساعدا له مملوكا أروبيّا كان قد أسلم واسمه (Cachazo) وهو ابن جزّار بمالقة ، وقد استطاع أحمد الشّابّي بحنكته تلك وبخبرة مساعده هذا أن يلحق بجيش الحسن الحفصي وحلفائهم الإسبان هزيمة نكراء وذلك باستخدامه وسائل أظهرها :

- 1) نصبه لكمين وسط غابة زيتون قرب الوردانين بدّد به جيش العدو عقب مبادرة هذا بالهجوم على مواقعه كما وضّحه Sandroval (1)
- 2) إطلاق جيشه صيحة (الله أكبر) في بداية المعركة .

وقد نتج عنهما فرار الحسن الحفصي وبعض أعوانه الى سوسة وانضمام أغلب جيشه لجيش الشّابي الذي رفع لواء الجهاد ضدّ من اعتبره سيدي عرفة مرتدّا لاستنجاهه بالمسيحيين واعتماده على جيوشهم للقضاء على أهل ملّته بغية الاحتفاظ بعرشه المهتزّ، كما نتج عن هذا تقهقر الجيش الإسباني بقيادة Alvar de Sande إلى المنستير بسبب ملاحقة فرقة المرتزقة من جيش الشّابية له . ذاعت شهرة أحمد الشّابي عند الإسبان فسمّوه Hamet alfa وحسب مونشيكور فقد أخطأ Pedro de Salazar في تحديد وفاة هذا القائد سنة (1550) ، وهو قد توفي في الحقيقة سنة (1543) أي قبل التاريخ الذي حدده بسبع سنوات، وهذا الخطأ في حدّ ذاته يدل على أنّ ذكره وسيرته البطوليّة ظلا ذائعين بعد وفاته في البلاد الأروبية (2) .

وتصوره إحدى الروايات الشعبية بالقيروان على أنه شديد القسوة مع مناهضيه من القرويين ممن تخلوا عن نصرته، يغرب في تعقّبهم وفي تسليط أقصى العقوبات عليهم، وهم بدورهم يهفون الى الانتقام منه والتنكيل به ولو خيالا، وحسب محمد جمال الدين بن بلقاسم المصراطي القيرواني (من أهل القرن السادس عشر) نقلا عن جدّه أحمد بن علي بن خلف فإن أحمد الشّابي قد أمعن في العسف بجماعة ابن خلف لتواطئهم ضدّه أثناء ثورة القيروان على الحسن الحفصي، وعندئذ ذهب أحمد بن علي إلى زيارة قبر بلقاسم بن خلف، عمّ أبيه، طالبا حمايته وعونه،

1) مونشيكور: القيروان والشّابية، ص 63.

2) القيروان والشّابية، ص 103.

فهبّ لنجدته إذ تحوّل ليلاً إلى أحمد الشّابي في نومه فضربه بين كتفيه بعضاً فجرح وتسمّم جرحه ومات متأثراً به بالرغم من إبداء الندم وطلب العفو والتوسّل الذي جاء بعد فوات الأوان (1). وإذا تجاوزنا هذه الغلالة من الخيال ونفلدنا إلى عمق إحساس قائلها استطعنا أن نلمس مدى الحقد الذي كانت تكنّه بعض العائلات القروية التي رفعت لواء التصوف للطريقة الشّابية ولقاداتها الثائرين، وهو حقد ظل يستشري أكثر فأكثر كلما ازدادت مكانة الشّابية رفعة، ونما خضوع القبائل لهم وارتفع عدد مريديهم وأصابوا لهم نصراً جديداً، وقد بلغ هذا الحقد أوجه باستنجاد هذه العائلات بالعثمانيين، تحريضاً لهم على الإيقاع بالشّابية، فهجموا عليهم وأطاحوا بهم وبدولتهم سنة (1557/965).

تذكر الوثائق الإسبانية أحمد الشّابي كذلك عند حديثها عن زواج بنته خادم الله (تسميتها النسوة الشّابيات لآله خدّومة). وفي اللغة الإسبانية (Gudemala) من محمد بن الحسن الحفصي آخر الحفصيين بين سنة (1547) وسنة (1550)، وهي التي أنجبت منه عبد الرحمن الحفصي (2)، وكان قد زوّجه منها ابن عمّ والدها محمد بن أبي الطيب أمير القيروان أثناء إقامة الحسن الحفصي لاجئاً لديه، كنتيجة للارتباط الذي حدث بين العائلتين بسبب زواج أبي سلامة القليعي من بنت لسيدى عرفة. وتدلّ قبرة ضريح أحمد على أنّه توفّي سنة (1543/950) أي بعد وفاة والده بسنة واحدة، ومما جاء فيها :

هذا ضريح أبو العباس سيدنا	ابن الولي بحر عرفان لمن يردّ
ابن الإمام أبو العباس شهرته	يعني ابن مخلوف نعم الجد والسند
في عام خمسين في آخر جمادى قضي	للتعمامة يغفر ذنبي الصمد

(1) المصدر والصفحة ذاتها.

(2) المصدر ذاته، ص 242.

أنه لم يعيش أكثر من خمسين سنة وأن ولادته لذلك كانت حوالي سنة (900/1494) ويوجد قبره في مقام والده بمقبرة الجناح الأخضر بالقيروان .

2 - محمد الزفزاف (لوثر الإفريقي حسب المسيحيين) :

هو سادس شيخ للطريقة الشايبية وحامل لواء الثورة على الأتراك وعلى أحمد سلطان الحفصي بعد سقوط الدولة بالقيروان ، وتذكر شخصيته بشخصية والده سيدي عرفة، فقد جمع بين الرئاستين الروحية والزمنية فأعاد للطريقة الشايبية حيويتها بعد أن خفت جذوتها الروحية على يدي أحمد بن عرفة ومحمد بن أبي الطيب اللذين انصرفا كلياً للسياسة والحروب .

وردت أخبار الزفزاف (Gef Gef في اللغة الإسبانية) في رسالة مؤرخة في 3 مارس 1560 أرسلها Alonso de Gueva إلى ملك اسبانيا ضمنها معلومات سرية متعلقة به وبأحمد سلطان الحفصي وبالأتراك أثناء صراعهم المحتدم أفاده بها أحد جواسيسه على البلاط الحفصي خاصة ، كما وردت أخباره في «الفتح المنير». ومن الجدير بالملاحظة أن سبب عناية المؤلف بالزفزاف يكمن في تألق شخصية الزفزاف أيضا ، لذلك لم يجد غضاضة في الوقوف على أخباره التي تبرز من خلالها تحليله للموقف السياسي والعسكري وتحديد الملامح المستقبل في المنطقة وتصميمه على مقاومة الأعداء. لقد أضاف إلى أنصار الطريقة أنصاراً جُددًا في المدن وفي الأرياف على السواء، وشدّهم إليه بحسن توجيهه ووافر إرشاده وفيض علمه، وكان يتردّد عليهم في مواطنهم مهما نأت، فهو تارة في تونس، وأخرى بواد مشنتل وتيزقراين بالجزائر، يرشد هذا ويعلم ذلك، ويوضح للجميع أصول الطريقة الشايبية في عصر ازدهارها بالطرق والزوايا، وما كان يتردد في تهجين المريد حين يهمل بالخروج عن الطريق السوية، من ذلك أنه ذهب إلى تونس لملاقاة مريديه بها ، وخلال إقامته بينهم كان يراقبهم ويلتمس أخبارهم لمعرفة سلوكهم، وذات يوم لقي أحدهم وقد

وطّن نفسه على ارتكاب فاحشة موصوفة فنهاه وقال له « يا بشر إلى متى يتعرض لكم محمد بن عرفة في الأزقة » (1)، ومع هذا فقد كان الشيخ محبوباً لدى تلاميذه وكانوا يعتبرون أنفسهم أولاده (2)، حاربوا بقيادته ونصروه ساعة العسرة .

بعد أن سقطت الإمارة سنة (1557/965) وآلت القيادة إليه اختار أن يفرّ بفلول جيشه وبأسرته إلى الجنوب الغربي فطارده الجيش العثماني وأتباع الزاوية الغريانية حتى عين النشوع بحامة الجريد . ثم اتخذ المنطقة الممتدة من توزر إلى مشارف بسكرة مسرحاً لنشاطه . وبرغم أن تلميذه وخليفته بدر الدين الشاذلي المنقطع للتصوف حاول أن يثنيه عن الثورة فإنه لم يصغ إليه وآثر أن يخوضها حرباً ضارية ضدّ الحفصيين والعثمانيين معا . أورد محمد المسعود الشاذلي أن شيخه بدر الدين قال له : قلت للشيخ الزفزاف « رغبتى أن سيدي الشيخ لا ينصرف إلى هذا الأمر (إلى الحرب) وإنما نحن معروفون بالفقر (التصوّف) و(بإعطاء) العهد (للمريدين) ، فقال لي يا بدر الدين : أما أنت فقد وجدت ما طلبت (أي الحياة الصوفيّة الخالصة) وأما نحن فلم يكن لنا منه (القتال) مخلص حتى تلقى الله ، فكان الأمر كذلك » (3) .

وقد قال عنه Alson de la Gueva في نفس تلك الرسالة إنه يعتبر لدى معظم أتباعه كلوثر (Luther) لدى المسيحيين ، وإصراراً منه على تأكيد هذا المعنى اعتبره (لوثر أفريقياً) (4) ، ومعنى هذا أن الزفزاف

(1) الفتح المنير، ص 109. شاعت الفواحش في تونس آنذاك، وقد لاحظ الوزاني الفاسي أثناء زيارته لها سنة (1516/922) كثرة البغايا والمنحرفين الذين يبيعون شرفهم بأبخس الأثمان، راجع، وصف أفريقية، ج 2، ص 385 .

(2) الفتح المنير، ص 109.

(3) المصدر ذاته، ص 110.

(4) مونشيكور: القيروان والشاذلية، ص 169 . Luther Martin (1583 - 1556) مجدد مسيحي بألمانيا، ثار ضد التسامح الذي ظهر لدى البابا في بيعه لصكوك الغفران، وناصر الفلاحين في ألمانيا، ترجم الإنجيل إلى الألمانية، راجع بشأنه، فريديريك أنجلر : حرب الفلاحين في ألمانيا. تعريب محمد أبي خضور، دمشق، دون تاريخ .

بتدينه وبمناهضته ومحاربته للخلافة العثمانية واعتماده على الأعراب في تلك الفترة يشبه معاصره « لوثر » رجل الدين في ثورته على سلطة البابا الروحية وانتصاره للمعتمدين في بلاده . وحسب هذه الوثيقة الإسبانية فإن سقوط القيروان سنة (1557/965) لم يفقد الشايبية نفوذهم في داخل البلاد بواسطة القبائل التابعة لهم، وأكثر من ذلك فقد استطاع محمد الزفزاف القضاء على الحامية التركية ببسكرة المتحالفة مع أحمد سلطان الحفصي، وذلك سنة (1560/968)، وتحت وقع هذه الهزيمة لم يسلم أي واحد من الأربعمائة الذين تتكوّن منهم تلك الحامية من الضياع بين سيوف الرمال، واتجه إلى توزر التي كان قد احتلها منذ سنوات السلطان الحفصي، فاستولى عليها دون عناء لأن حامية السلطان الحفصي قد آثرت الفرار، ثم زحف إلى قفصة فضمّها لنفوذه ومن ثمّ أصبحت توزر أو قفصة عاصمة للطريقة الشايبية بدلا من القيروان المفقودة .

ويحدثنا صاحب « الفتح المنير » عن الزفزاف لبّان إقامته في قفصة فيفيدنا ، نقلا عن محمد بنّور نائب الزفزاف ، بما يؤكّد تحليله الصائب للأوضاع ، فحين عرض عليه محمد بنّور الهجوم على القيروان لاستعادتها من أيدي الأتراك بالرجال والأسلحة التي بين يديه أبى ذلك وأشار عليه بأن يرسل السلاح إلى دريد أتباع الشايبية لإخفائه والإفادة منه وقت الحاجة لاستحالة تحقيق النصر آنذاك (1) . « وقد أشار لي مرّة أخرى في زمن إقامته بقفصة وكنت نائبا بين يديه وكنت قد أحضرت ذات يوم خمسين بندقية بآلاتها وأنا واقف في البيت التي هو فيها فدخل عليّ فقال لي : ما هذا ؟ فقلت : يا سيّدي « مكاحل » أريد أن أعطيها لخمسين رجلا يمشون بين يديك ونتوجّه إلى بلادنا (القيروان)، فقال لي : يا بنّور، أدلك ! فقلت نعم، قال : ابعث بتلك

(1) الفتح المنير، ص 110.

المكاحل إلى بلاد دريد (السررس) واطركها هناك فإنك تصيبها، فقلت له : نتسلح بها الى بلادنا لعلّ الله أن يسهّل لنا فيها ، وحين نرجع نرسلها، فقال لي : بلادكم (القيروان) ما تصيبونها، وأنا إنما أفعل لعلّي أموت بقربها فأدفن فيها عند والدي، وأنا أموت وأنتم تخرجون من هذه البلاد (قفصة والجريد)، ولا بدّ أنّك تندم على هذا، وتقول لعلني فعلت ما أمرني به، فكان الأمر كذلك، فلما توفي رحمه الله خرجنا من بلاد الجريد، وأتيت الى واد بجّر، فندمت وقلت: ليتني فعلت « (1) وكان لا يخفي خشيته من الأتراك على الشّابّية، وهما في زيارته الى تيزفرايين أن تكون القلعة الموجودة بها مقراً لأولاده لأنها حسب تعبيره « ما تمنع من التّرك إلا هي »، وفي المرّة الأولى بادره مريدوه ممّن كانوا معه بالقول : نحن أولادك ؟ فردّ عليهم : الكبير منكم أخي والصغير ولدي، وأنا أريدها أن تكون لأولاد صليبي، فقالوا له : ماؤها بعيد فأجابهم يسقون من تلك (الجرة) (2) .

ولا غرابة بعد ذلك في أن نجد محمّدا بنّور ومن معه ينتقلون الى هذه القلعة ، بيد أن هذا لم يفد محمّدا بنّور فإن الأتراك جدّوا في تعقبه وملاحقته إلى أن أسروه وقتلوه وبعثوا برأسه إلى القائد التركي كما أن عبد الصمد اتخذ منها برغم ما وقع لأبيه معقلا حصينا استعمله منطلقا لشنّ حروبه وغاراته على الأتراك فتمكّن من تخفيض شوكتهم ومن تكوين إمارة بدويّة في القسم الغربي لإفريقية دامت أكثر من مائة سنة (3) .

وحوالي سنة (1577/985) توفي الزفزاف في مكان يقال له (زبّاس) قرب المكناسي فنقل الى القيروان ودفن بجانب والده طبقا لوصيّته .

(1) المصدر والصفحة ذاتهما .

(2) الفتح المنير، ص 109 - 110 .

(3) راجع، علي الشابي : علامة الشابية بالأتراك العثمانيين . . في، المجلة التاريخية المغربية تونس، جانفي 1980، عدد 17 و18، ص 76 - 77 .

3 - الطاهر :

انفرد حفيده مؤلف « الفتح المنير » بالتعرض له، فأورد أن الطاهر انصرف إلى الدعوة للطريقة الشاذلية بجبل غريان حرصاً منه على إحياء السنة وإظهار دين الله (1) بين الإباضية الذين قوي أمرهم هناك منذ قرون ، ويبدو أنه أكثر من التردد عليهم كما يدلّ على ذلك النداء الذي أطلقه أحد مقدماته، وهو سباع الفجائي من أعلى ربوة مشرفة على مواطنهم قبيل حلول الطاهر بينهم بوقت قصير، وهذا النداء هو « الطاهر بن سيدي عرفة قادم هذه الليلة » وقد أطلقه ثلاث مرّات بوصية من الطاهر نفسه (2) ، وفي الموعد المضروب أسرع الناس لملاقاة شيخهم في موكب بهيج فحظي بينهم بحفاوة متميزة هي آية على أن صلتهم به ليست بالمستحدثة واستمال جانباً منهم لطريقته بحسن إرشاده وعميق معرفته بأصول مذهبهم وقدرته على الإقناع .

لم تتعرض له الوثائق الإسبانية، وهذا يدلّ على أنه لم يسهم في أحداث عصره السياسية والحربية وعدا ما سبق ذكره فإننا لا نعرف من أخباره سوى أنه أنجب بنتاً وابناً، هما (خديجة) والدة محمد المسعود الشاذلي مؤلف « الفتح المنير » و(محمد) أحد رواة أخبار سيدي عرفة .

4 - بنت لم نعر على اسمها :

تفيد الرواية المتواترة لدى الأسرة كما نقلها لنا الأستاذ عبد العزيز الشاذلي عميد المحامين الأسبق أن سيدي عرفة زوج أبا سلامة القليعي المستبدّ بسوسة بنته حتى يخفف من جبهة أعدائه، وكان القليعي قد أصرّ قبل ذلك للحسن الحفصي، وفي « المؤنس » ما يؤكد صدق هذه الرواية، فقد بين

(1) المصدر ذاته، ص 108.

(2) المصدر والصفحة ذاتهما.

ابن أبي دينار أن القليعي هرب بصهره الحسن ليلا من تونس الى القيروان حتى يخلصه من تعذيب ابنه (أحمد سلطان) له (1). ومن الواضح أن القيروان كانت واقعة آنذاك تحت نفوذ أصهاره الشّابّية، وقد اصطفاها القليعي ملجأ للحسن نظرا إلى هذا المعنى .

— وفاة سيدي عرفة :

لم تحدّد المصادر التونسية تاريخ وفاة سيدي عرفة، وابتداء فإن هذا الإغضاء يجعل البحث في أمره من الوجهة المنهجية وبصورة مبدئية عسيرا، لأنّ هذه المظانّ الأصلية قد أثرت أن تتحدث عن المترجم من غير ضبط للتواريخ، وسبق أن أشرنا إلى أن صاحب « الفتح المنير » لم يذكر تاريخا واحدا للوقائع في كتابه، كما أن ابن أبي دينار صرّح في تقديمه للحديث عن أخبار سيدي عرفة والشّابّية بما نصّه « ولم أقيّد نفسي بتاريخ الوقائع لقلّة الضبط » (2). أمّا الحربي في كتابه « شفاء الأبدان في المتأخرين من صلحاء القيروان » فقد قال في حديثه عن سيدي عرفة « ولم أقف على تاريخ وفاته، وأمّا قبره فمعروف عندنا بالقيروان » (3)، وبينّ ذلك أنّه لا يمكن أن نظفر بهذا التاريخ في التّأليف التي نقلت عن هذه المصادر مع العلم بأنّ معظمها نقل عن ابن أبي دينار .

بيد أن مصدرين مشرقين وهما « شذرات الذهب » و « جامع كرامات الأولياء » قد حدّدا لوفاة سيدي عرفة تاريخين متقاربين وهما (949) في الأوّل و(948) في الثاني، ونعلم أن كليهما كان ينقل في ترجمته لسيدي عرفة عن « تحفة الحبيب » لمحمّد بن علوان الحموي، وكان هذا من أتباع الطّريقة الشّابّية التي نشرها في المشرق علي بن ميمون المغربي المتوفى قبل سنة

(1) المؤنس، ص 167.

(2) المصدر ذاته، ص 161.

(3) النقل عن تكميل الصلحاء، ص 40.

(1514/920)، ومن بين من دانوا بها من أهل الشام علوان الحموي صاحب «نسمات الأسجار» و«شرح تائيّة ابن حبيب الصفدي»، وقد أمعن هو بدوره في نشرها بين الناس وعمل (مقدّمًا) لها في بلاد المشرق، فاعتنقها على يديه كثيرون في مقدّماتهم ابنه (علي) صاحب «مجلي الحزن عن المحزون» و(محمد) صاحب «تحفة الحبيب» وهو الذي نقل عنه ابن العماد والنهباني في أخبار سيدي عرفة، ووضح كذلك أنهما نقلًا عنه تاريخ الوفاة، ونظرا إلى أن الكتاب مفقود فإنه يستحيل علينا معرفة التاريخ الحقيقي الذي حدّده المؤلف. وعلينا أن نتّجه إلى تلمّس معرفة أيّ من التاريخين يمثّل السّنة الحقيقيّة لوفاته، ولا يتأتّى هذا إلا بالاعتماد على أدلة تقف بنا على جليّة الأمر.

إنّ السّنة الهجرية (949) المقترحة في «شذرات الذهب» توافق السّنة المسيحيّة الممتدّة من (16 أفريل 1542 – 5 أفريل 1543) ولنا في الأخذ بها دليان :

أ - الرواية المتواترة لدى شايبة توزر ومفادها أن سيدي عرفة توفي في هذه السّنة بالذات .

ب - ما جاء في إحدى الرسائل التي كان قد وجهها الحسن الحفصي إثر هزيمته في وقعة المنستير على يد سيدي عرفة إلى شارل الخامس يستنجد به ويحرّضه على «شايبة أولاد عرفة»، والرسالة مؤرخة في (27 أوت 1542)، ولو أن سيدي عرفة كان حيّا حتى هذا التاريخ لما حرّضه على شايبة أولاد عرفة ولا كتنفى بدلا من ذلك بتحريضه على سيدي عرفة دون غيره، ومعنى ذلك أن سيدي عرفة توفي سنة (949) أي بين 12 أفريل و26 أوت لسنة (1542م) (1) .

(1) راجع مونشيكور: القيروان والشايبة، ص 69. محمود بو علي: الثورة المستمرة في البلاد التونسية، ج 1، ص 160.

لذلك فإننا نردّ السنة المقترحة في «جامع كرامات الأولياء» وهي (948) بالرغم من أن شايبة ورغة يقولون بها. وقد قرّر مونشيكور أن سيدي عرفة عمر فعاش إحدى وثمانين سنة، وهو في هذا قد قفّى على أثر النبّهاني حين قال «وطال عمره» (1). وأخذ بقول المرحوم الشّيخ أحمد بن سعيد الشّابّي في جعله سنة (803) تاريخاً لولادة أحمد بن مخلوف الشّابّي، وهو تاريخ بيّنا خطأه بالدليل القاطع (2)، وترتب على ذلك عند مونشيكور الأخذ بنتائج من بينها أن سيدي عرفة ولد سنة (1463/868) بدلا من السنة الحقيقية وهي (1473/878)، وبناء على أنه توفي سنة (949/1542) فقد عاش إحدى وثمانين سنة (3). ونرى أنّه لم يعيش أكثر من إحدى وسبعين سنة بدأت بـ (1473/878) وانتهت بـ (1542/949)، ودفن بمقبرة الجناح الأخضر بالقيروان وشيّد له مقام من طرف أبنائه وخليفته ابن أخيه محمد ابن أبي الطيب، ودفن إلى جواره أخوه محمد الكبير ومحمد الزفزاف بن عرفة وبعض أبنائه، وأحمد بن عرفة وخادم الله بنت أحمد بن عرفة وثلاثة من مريدي سيدي عرفة واثان مجهولان، كما دفن حديثا بالمقام رمضان بن محمد الطيّب الشّابّي وكتب على مشهد سيدي عرفة، وهو حاليا منفصل عن القبر، كتابة طمس بعضها واختفى جزء منها للكسر الذي أصاب المشهد من أسفله ولم يبق منها إلا ما نصّه «بسم الله الرحمان الرحيم. صلى الله على سيّدنا محمد. الحمد لله الذي تفرّد بالوحدانيّة واحتجب بالعظمة في الدنيا أن يرى. توحّد بالأحديّة في قدمه تعالى عن قول الجاحد وما افترا. حكم حكم القضا على الوجود بالفناء. فنفذ أمره بما اقترا. يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا. هذا قبر الشيخ الولي . . . لله . . .» وما يزال مقام سيدي

(1) جامع كرامات الأولياء، ج 2، ص 151.

(2) راجع كتابنا أحمد بن مخلوف الشّابّي وفلسفته الصوفية، ص 29 - 30.

(3) القيروان والشايبة، ص 69.

عرفة مزارا لأبنائه وللقروين وللمريدين من فطناسة خاصّة . وحتى الأربعينات من هذا القرن كان يعيّن وكيل المقام من طرف شيخ بيت الشريعة بتوزر(1) .

ثقافته :

برع سيدي عرفة في التصوف وفي العلوم العقلية والنقلية وأخلص لتاريخ افريقية وحضارتها فبدأ بحقّ شخصية افريقية فذة في القرن العاشر الهجري/السادس عشر الميلادي وإحدى الشخصيات النادرة التي عرفها تونس على امتداد التاريخ ، فلم يكتف بتلقين العلوم نقلية وعقلية ، ولا خلص للإرشاد النظري المحض الذي لا صلة له بالواقع المعاش ، ولا انكبّ على التأليف متخذاً منه الطريق المفضلة لإصابة تساميه على مشاكل عصره ، وإنما سخرّ التدريس والإرشاد والتأليف لغايات عملية ، تتمثل في القضاء على أدواء المجتمع وعلة المستشرية ، وفي إحياء الإسلام من جديد في نفوس الأعراب بعد أن رانت عليها الردة وأوطن فيها التمرد واليأس طيلة القرون الأربعة المنقضية ، وفي القيام بعملية بعث قوميّ لإفريقية دعائمه العروبة والإسلام في فترة ازدهمت بخيانة الحسن الحفصي وبالحضور العسكري التركي والإسباني .

إن العلوم النقلية والعقلية لم تكن عند سيدي عرفة ترفاً كما لم يكن التصوف عنده متعة ذوقية تنافر العقل وتتجاوزته وسفراً روحياً لا عودة من ورائه وإيغالا في المطلق يزداد توتّره وتعنف سوره كلما غدّ به المسير . من خلال سيرة سيدي عرفة وصلته بمريديه وما وصل اليه نلحظ بيسر أنه ما كان يعتبر العلم علماً إذا لم يستحل إلى سلوك يحقق طيبة الفرد

(1) أفادنا بهذا الأستاذ عبد العزيز الشابي الذي ذكر لنا أن والده الشيخ أحمد بن سعيد الشابي الشيخ الثاني والعشرين للطريقة الشابية (بيت الشريعة) كان قد عين (محمد بن زغدان) الشابي وكيلاً لمقام سيدي عرفة .

ومناعة المجتمع ، ولا التلبّس بالطريقة الشّابّية تصوفا إذا لم يحمل المریدین علی امتشاق السلاح لطرد الأتراك والإسبان بغية تحقيق الاستقلال القومي. وإذّا كيف كان الطريق الى ذلك ؟

بادىء ذي بدء نشير إلى أن صاحب « الفتح المنير » صرّح بأنّه كلما أورد كلمة (الشيخ) عنّي سيدي عرفة باعتباره قطب المرين وقدوة السالكين وشيخ العارفين (1) ، وقد أفاض في تعظيمه في سائر كتبه واتخذّه مثاله المحتذى وشيخه الذي تقصر دونه الهمم واستأذه الفذّ ، وعكف على الأصول التي أضافها الى الطريقة الشّابّية بعد ابن مخلوف يفصل أمرها ويوضّح ما غمض منها. ومحمّد المسعود لذلك ، يعتبر امتدادا لمدرسة سيدي عرفة. وواضح أن كلمة (الشيخ) في إطلاقها على سيدي عرفة تعني عند مؤلف « الفتح المنير » العالم في الفقه والتوحيد والتفسير والحديث والتصوف والتربية بمعنى الجامع بين علوم الظاهر وعلوم الباطن في وقت احتدّت فيه الخصومة بين الفقهاء والصوفية .

حفظ القرآن ودرس الحديث واعتبرهما شرطا أساسيا لحصول القدوة وفق ما تقتضيه عبارته « من لم يحفظ القرآن ولم يهتد بالحديث لا يقتدى به في هذا الأمر (الطريقة الشّابّية) لأنّ علمنا مقيّد بالكتاب والسنة » (2) . وتعمّق في دراسة الفقه فتفوّق على إخوته ، وسبق أن مرّ بنا ما قاله والده قبيل وفاته حين ترك مشيخة الطريقة في ابنه الأكبر بناء على تقدّمه في السنّ وهو : « ما أنت أفقه من عرفة ولا أعلم منه ولا أحسن منه » وفي ذات الوقت أذن لعرفة معه في مدّ يده للفقراء ، وهذا كاف للدلالة على صدق قول مؤلف « الفتح المنير » : « وكان الشيخ سيدي عرفة أفقه منه لأنّه درس العلم وتفقه » (3). إن الطريقة الشّابّية التي أرسى

(1) الفتح المنير، ص 182.

(2) المصدر ذاته، ص 114.

(3) المصدر ذاته، ص 73.

أصولها أحمد ابن مخلوف وابنه سيدي عرفة وشرحها الحفيد محمد المسعود اعتمدت الفقه كأحد هذه الأصول . جاء في « الفتح المنير » : « فالمطلوب أن يكون الصوفي فقيهاً ليجتمع عنده الظاهر والباطن فيكون في غاية الكمال لأن أكابر الأولياء كلهم كذلك » (1). ذاعت شهرة سيدي عرفة فتكاثر المعجبون به والمحرضون عليه في القيروان وتونس وفي غيرهما ، من ذلك ما أقدم عليه أحد فقهاء تونس ، وكان حسب « الفتح المنير » رأس بلده في العلم الظاهر (2) حين ذهب الى القيروان لمناظرة سيدي عرفة ، فقد نزل ضيفاً عليه أياماً فبالغ سيدي عرفة في إكرامه ، وآثره بالكرسي الذي كان يجلس عليه تواضعا منه وتقديراً له ، وكان يجلس هو على يمينه أرضاً ، وذات يوم أثار ذلك العالم مسائل علمية بقصد إفحام سيدي عرفة لكن هذا أبدع في تناولها والإفاضة فيها ، وبدأ - حسب « الفتح المنير » - بحرا لا يحاط به ، فبادر الضيف بالتخلي عن الكرسي لفائدة سيدي عرفة وقال له : « ظننت أنك لا تقوى على مناظرتي في العلم فسلم له واعترف بفضله » (3) .

إن شهرة سيدي عرفة العلمية وتأكد نفوذه في بوادي إفريقية ومدنها ، ومن بينها تونس ، بسبب الإقبال على دروسه واعتناق طريقتة قد أثاراً ثائرة البعض من علماء الحاضرة وحملهم على اتخاذ مواقف ضده ، أدناها مناظرته في عقر داره لإفحامه أمام أتباعه ، وأقصاها الوشاية به لدى السلطان أبي عبد الله محمد الحفصي للقضاء عليه نهائياً ، وكان قد أوشى به حظي البلاط الحفصي محمد بن محمد التونسي الملقب بمغوش والمتوفى بمصر سنة (1540/947) .

(1) ص 124 .

(2) المصدر ذاته ، ص 118 .

(3) المصدر والصفحة ذاتهما .

كان مغوش هذا كبير علماء بلاط محمد الحفصي والحسن الحفصي ، وقد تمتع بحظوة كبيرة لديهما فألف تهجين كل المناهضين لحكما حفاظا على منزلته عندهما ، شهر بتضلعه في المنقول والمعقول وتولى قضاء العسكر ، ولما غزا خير الدين تونس سنة (1534/941) بادر بنفي مغوش لخوفه منه نظرا إلى علاقته الوثيقة بالحسن (1) ، وفي إقامته بالقسطنطينية ولأه السلطان سليمان القانوني قضاء العسكر العثماني ، ثم سافر إلى مصر وانقطع إلى العلم .

لم يفد الفقهاء من مواقفهم ضد سيدي عرفة ولا قلصوا نفوذه وأهميته في فترة بدا لهم فيها أن ممالة البلاط الحفصي الخائن الذي باع الوطن والدين للإسبان أجدى لهم من مناصرة الحق ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأدعى للكسب والنوال. إن تضلع سيدي عرفة في الفقه المالكي جعل مترجميه في المشرق يعتونه بالمالكي باعتباره أحد أقطاب المالكية في المغرب ، وهو تضلع يحملنا على التساؤل عن مصادره الفقهية التي اعتمدها في دراسته والتي ألف الالتجاء إليها وإحالة تلاميذه عليها ؟ بالإمكان ضبط قائمة لمصادره من خلال كتب حفيده محمد المسعود الشاذلي الذي أخلص في التلمذ لآراء سيدي عرفة ومصادر فكره ، وقاد الطريقة الشاذلية حين آلت إليه بعد وفاة شيخه بنحو خمس وخمسين سنة بنفس الروح والأسلوب اللذين أرادهما لها قدوته ، وبتصفح «المقرب المفيد» (2) و«شرح المختصر الصغير» (3) نستطيع أن نضع هذه القائمة ، بيد أننا نكتفي بذكر بعض من كثر ورودهم ، وأظهر ما نلاحظه بشأنهم أن أغلبهم ينتسب إلى المدرسة المالكية الأولى والمدرسة المالكية المغربية ، فضلا عن مالك

(1) لمزيد الاطلاع على ترجمته ، راجع ، شذرات الذهب ، ج 8 ، ص 270 - 271 . المؤنس ص 163 .

(2) سبق التعريف به .

(3) مخطوط بمكتبي ، في 516 صفحة ، يبدأ بباب الطهارة وينتهي بالحج وبه نقص في أوله وآخره .

وأشهب وابن القاسم نجد سحنونا وابن أبي زيد وابن عرفة وخليلا وشرّاحه والرصّاع وابن الحاجب .

كان من أكبر المتكلمين في عصره وأعظم مربّ عرفته افريقيّة في القرن العاشر، كلف بتهذيب النفوس وتعليم العامّة قبل الخاصّة ، علم التوحيد لإحياء الضمير الديني في اللهجة العاميّة وبالأصاليب السائدة بين العامة، وذلك إيماناً منه بأن علم التوحيد أصل الإيمان وكأس الحبّ وشراب اليقين ، من لم يعرفه جهل ولم يحصل له الإيمان (1) . وقد انتقده الفقهاء لعنايته بالعامّة وكلفه بتبسيط المسائل الكلاميّة لهم قائلين « إن عرفة يعلم التوحيد لرعاة البقر » (2)، وهم يقصدون برعاة البقر مرّيديه من أبناء القبائل الإفريقيّة : طرود والهمامة ودريد والنمامشة وأولاد سعيد وأولاد بالليل وأولاد مهلهل والحراكنة والنّبال والحنانشة والقبائل الموالية لها (خمير وورغة وشارن وأولاد بوغانم والفراشيش)، وتصوروا أن العلم ترف لا يناله إلا الخاصّة ورياضة فكرية لا صلة لها بالعلم وحلية يكسبون بها عطف السلطان الحفصيّ ونواله، وأن بين العلم والواقع المعاش قطيعة كاملة بها يتحقّق أمنهم مهما استعصت ظروف الحياة واحتد ظلم الحفصيين وطمى سيل خيانتهم ،

إن عمل سيدي عرفة استهدف كما قلنا إحياء الضمير الدينيّ وتحريك عنصر الايمان في النفوس بمفهومه الثبّت لمعالجة الواقع والسيطرة عليه ، فقد لقّنهم تهجينه للإرجاء باعتباره إيمان كفر لا غناء فيه، ذلك أنه قسّم الإيمان إلى أربعة أقسام : إيمان كفر، وإيمان جحود، وإيمان بدعة، وإيمان كامل . فإيمان الكفر قول بلا عمل، وإيمان الجحود قول وعمل بلا نيّة، وإيمان البدعة قول وعمل ونيّة بلا موافقة السنّة،

(1) الفتح المنير، ص 114.

(2) المصدر ذاته، ص 169.

والإيمان الكامل قول وعمل ونية وموافقة السنة ، وهو أتم الإيمان وأنفسه وأفضله . وقرّر أن لا منجاة للمؤمن إلا باعتماد مفهوم الإيمان الكامل في حياته لتتوافر فيه خصال ثلاثة : إن تحدّث صدق ، وإن وعد وفى ، وإن آمن فلا يخون (1) . كان سيدي عرفة يقدّم للعمامة نصوصا في التوحيد بالعامية سهلة الحفظ يسيرة التداول بعيدة التأثير ، وكثيرا ما كان يركّز فيها على القلب باعتباره منطلقا للمعرفة الباطنية أي التوحيد الحقيقي الذي تقصر دونه همم الفقهاء ، من ذلك قوله : « اعمل قلبك لرحك وقرأ فيه التوحيد باش تشاهد ربك العزيز ، تموت شهيد ، اعمل في قلبك جامع ، واعمّل في الجامع حضرة ، واعمّل في الحضرة فكره ، واعمّل في الفكره سلّوم ، به ترقى للعلوم ، يا فقهاء أنتم قريتم ، والفقير بعينه تحقّق ، واش من توهم ، كيف من نظر وصدق ، يا فقهاء أنتم قرأتم في لوحات من عود ، ونحن قرأنا في لوح اسم المعبود ، جانا بعيد من بعيد بشيء مشهود » (2) . وبهذا يتضح المنطلق العملي للثورة التي قام بها سيدي عرفة من بعد ذلك بمنأى عن التسامي وممالة الظالمين ، وذلك بالاعتماد على جهود هؤلاء المؤمنين الذين لم يكن لهم في نظر أولئك العلماء الحق في التعلم . وقد اعتبر شارح الطريقة أن ضرر هؤلاء العلماء أكثر من ضرر قطاع الطرق لأنهم أرادوا قطع العمامة عن منفعتهم التي أمرهم الله باكتسابها ، وأكد أنهم خلّو من العقل والعلم الحقيقي ، فعلمهم لم يتجاوز ألسنتهم ولم يشرق له نور في الجنان ، لذلك فعلمهم رسم خيالي لا حقيقي ، واستدلّ بقول مالك : « ليس العلم بكثرة الروايات وإنما هو نور يلقى الله في القلب » (3) . ونميل الى القول بأن شارح الطريقة أمعن في تفضيل الصوفية على الفقهاء في مختلف كتبه ، وبصورة تلفت الانتباه ، انتصارا منه لشيخه الأكبر وقبوته

(1) محمد المسعود الشابي : الدرر الفائقة في علم الطريقة والاشارات الى الحقائق (مخطوط بمكتبتي) ص 7.

(2) المصدر ذاته ، ص 13 .

(3) الفتح المنير ، ص 169 .

سيدي عرفة الذي أسرف الفقهاء في مناهضته. أورد في «المقرب المفيد»: «وكيف يُسوَّى بين العارفين والفقهاء والعارفون أفضل الخلق وأتقاهم لله، وهو تعالى يقول: «إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (1)، وأما قوله تعالى «إنما يخشى الله من عباده العلماء» (2) فالمراد به العارفون بالله تعالى وصفاته وأفعاله، ولا يحمل ذلك على الفقهاء، لأنّ الغالب عليهم عدم الخشية. وروي هذا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وإذا استوى الناس في المعارف فلا فضل لبعضهم على بعض إلا بتوالى العرفان واستمراره إذ متى غاب عن القلب غابت الأحوال الناشئة عن المعارف ففسد القلب بذلك وفسدت بفساده الأقوال والأفعال» (3).

ومن البين أن سيدي عرفة كان أشعريّ العقيدة صوفيّ التحليل، شأنه في ذلك شأن أغلب الصوفيّة السنيّين، ذلك أن العقيدة الأشعريّة قد استقرّت بينهم، فلاذوا بها ومزجوها بأنظارهم الصوفيّة في التوحيد، واتسعت عندهم بعد القرن الخامس الهجري للحقيقة المحمديّة ولوحدة الشهود ووحدة الوجود. لهذا لا يبدع في أن نجد سيدي عرفة يحمل على الفرق المناهضة ويهجن من كلف الأشاعرة بتهجينهم وبخاصّة المعتزلة (4).

وأساساً فإنّ أهميّة سيدي عرفة تكمن في تصوفه ورئاسته للطريقة الشبّابية، وهو تصوف يقوم على الشريعة والطريقة والحقيقة، فالشريعة عنده مقال، والطريقة أفعال، والحقيقة حال، أو كما قال: «الشريعة تعريف، والطريقة تكليف، والحقيقة تصريف، إنها درجات ثلاث بدايتها هداية وواسطتها تحفّز ونهايتها فناء» (5). لو أردنا تبسيط ما قصد إليه سيدي

(1) الحجرات : 13 .

(2) فاطر : 28 .

(3) المقرب المفيد، المجلد الأول، ص 138.

(4) راجع مثلاً الفتح المنير، ص 7

(5) الدرر الفائقة، ص 10.

عرفة لقلنا إن الطريقة الشاذلية ليست إلا الجسر الرابط بين الشريعة والحقيقة ، بين المقال والحال . والتلبس بالحال ، وهو منتهى ما يطمح إليه الصوفي ، يبقى رهين الانقياد لما توجهه الطريقة ، وحسب شارح أقوال سيدي عرفة فلا يصل بحر الحقيقة إلا من سلك البحرين وعبر الطريقين أي الشريعة والطريقة (1) ، والطريقة مجاهدة وأخلاق ، وهي قائمة عنده على « التحلي » و « التخلي » : التحلي بالصفات المحمودة ، والتخلي عن الصفات المذمومة ، وفي هذا ترويض للنفس وكسر لشهواتها وتأهب للسفر إلى عالم الأحوال ، وهو عالم يزخر بالرؤى المتلاحقة ، وحسب ابن مخلوف فإن المتذوق يصيب فيه علم التجليات (مجموع الفضائل ، ص 204) . ودون أن ندخل في تفصيل مذهبه الصوفي فهذا ما سنقف عنده في دراستنا لأصول تصوفه ، فإن طريقتة الصوفية مؤسسة حسب تعبيره هو على الكتاب والسنة ، ومدينة لجهود والده أحمد بن مخلوف والجنيد وعبد الوهاب الهندي وعلي المحجوب وأبي الحسن الشاذلي وأبي يحيى ابن عقبة القفصي وأبي مدين (2) . ومعنى هذا أن تصوفه تصوف سنّي كما أن ثقافته الصوفية قد استمدّها من أعمال كبار الصوفية في الإسلام من أمثال الجنيد والقشيري والغزالي وأبي مدين وأبي الحسن الشاذلي وأبي العباس المرسّي وابن عطاء الله السكندري وأحمد زروق وغيرهم .

هل له تأليف ؟

يجب أن نربط الإجابة عن هذا السؤال بالإطار التاريخي حتى نتمكن من تجليتها حقاً بما يتسق مع طبيعة الوقائع التي عرفها الشاذلية في تاريخهم إثر سقوط إمارتهم . لا نشك في أن سيدي عرفة وبعضاً من أسرته ممن تولّوا رئاسة الطريقة قد كتبوا تأليف في الكلام والفقه

(1) الفتح المنير ، ص 115 .

(2) المصدر ذاته ، ص 117 .

والتصوّف كمراجع أساسية للمريدين ، يقفون من خلالها على أصول الطريقة الشاذلية إلا أن تشردهم في الآفاق الذي أعقب سقوط إمارتهم قد أتى على تلك التآليف وجعلها أثرا بعد عين، وبين أيدينا وثيقة تدلنا على أن دور الشاذلية بالقيروان قد انتهت من طرف القرويين وسكان الضواحي عند هروب الشاذلية إثر الهزيمة، ونرى أن قادة الزاوية الغريانية وأتباعها هم الذين قاموا بهذا النهب لعميق حقدهم على الشاذلية الذين استأثروا دونهم لمدة طويلة بالسلطة والثراء في القيروان، فهم قد حرصوا عليهم درغوث أولا ونهبوا دورهم ثانيا، وبين أنهم نهبوا من بين ما نهبوا المكتبة الشاذلية وتآليف أقطاب الطريقة منذ نشأتها وهم أحمد بن مخلوف وسيدي عرفة وأبو الفضل ومحمد الزفزاف وعبد العزيز وعبد الحفيظ وبدر الدين، وعمدوا إلى إتلافها حتى لا يبقى للويها ذكر في القيروان.

بيد أنه بقي لسيدي عرفة كتاب صغير متداول على الألسن لشدة تعلق الشاذلية والمريدين به لأنه يحدد أصول الطريقة الشاذلية والحقائق التي يمكن الوصول إليها عن طريقها في لغة يسيرة تغلب عليها العامية مما جعل منه كتابا سهلا الحفظ، وقد عمد محمد المسعود حفيد سيدي عرفة وثامن شيخ للطريقة الشاذلية بعد وفاته سيدي عرفة بنحو خمس وخمسين سنة إلى أن يلتقط هذه الرسالة من الأفواه فحافظ ما أمكن على صياغة سيدي عرفة وصاغ هو بنفسه بعضها ، وألف بين أجزاء الرسالة من جديد وسمّاها «الدرّ الفائق في علم الطريقة والإشارات إلى الحقائق» . ونحن لا نذهب إلى القول بأن المسعود هو مؤلف الرسالة كما ذهب إلى ذلك ابنه علي الشاذلي تاسع شيخ للطريقة الشاذلية والمتوفى سنة (1663/1074) في كتابه « مناقب محمد المسعود الشاذلي » (1) لأن المسعود نفسه صرح في شرحه « للدرّ الفائق » في الباب الرابع من كتابه

(1) مخطوط بمكتبة الوالد المرحوم الشيخ عمار بن رمضان الشاذلي، ص 72.

« الفتح المنير » (1) بقوله : « وأما ما ربّى به [سيدي عرفة] تلميذه فهو ما رسمناه في « الدر الفائق » ، وإنما أتبع ألفاظه بشرح موجز بحسب الاستطاعة » (2) وفي شرحه (لفصل الله موجود) من « الدر الفائق » قال : « هذا مما ربّى به الشيخ [سيدي عرفة] التلميذ وجعله قريباً من أفهام الأميين وأظنه لم يسبق إليه » (3) ، وفي شرحه لقوله في « الدر الفائق » « ذاته قديمة وصفاته قديمة . . » قال ما نصّه : « هذا تدريب منه [سيدي عرفة] للمبتدئ وتمرين له على عقائد التوحيد لأنه يغتفر في هذا العلم من التكرار ما لا يغتفر في غيره لأنّ الخطر فيه عظيم فينبغي فيه التبيين مع مزيد الإيضاح لا سيما كون الشيخ [سيدي عرفة] إنما جعل هذا للأُمّيين فيغتنر في حقّ معلمه تكرار العبارة وتلوينها على حسب فهمه » (4) ، وهذا كله يدلّ على ما قررناه آنفاً من أن الرسالة من حيث معانيها هي لسيدي عرفة ومن حيث ألفاظها هي في أغلبها له والبقية لمحمد المسعود .

تقع الرسالة في ستّ عشرة صفحة من القطع المتوسط . مقاسها : 17X24 . مسطرتها : 25 . حالة النسخة : حسنة . خطّها : مغربيّ مقروء . النسخ : الشيخ أحمد بن بورقة الشّاذلي . تاريخ النسخ : شعبان سنة 1320 هـ .

لهذه الرسالة قيمة متميّزة لأنها المصدر الأصلي لمعرفة الطريقة الشّاذلية ، وزاد من قيمتها هذا الشرح الوافي الذي وضعه لها المسعود في بابه الرابع من كتابه « الفتح المنير » ، ولسوء الحظّ لم يصلنا هذا الشرح كاملاً

(1) يبدأ هذا الباب الرابع وهو (في مبنى طريقته وصادها وما ربوا به تلميذهم) من صفحة 118 ويقف النص عند صفحة 274 دون أن يتم هذا الباب، وهو آخر الكتاب في النسخ الثلاث الموجودة بين يدي.

(2) الفتح المنير، ص 118.

(3) المصدر ذاته، ص 243.

(4) المصدر ذاته، ص 250.

بل إنَّ ما نجده من الشرح لم يستغرق من « الدارّ الفائق » أكثر من أربع صفحات إلا عشرة أسطر، ومع ذلك فعدد صفحاته (156) مما يدل على ضخامة القدر الذي لم يصل إلينا من الشرح .

وبداهة فإنه لا تتأتى دراسة الطريقة الشاذلية إلا بالاعتماد على ثلاثة مصادر أساسية : أحدها هو هذه الرسالة مع ذلك القدر من شرحها ، ومن الملاحظ أن مترجمي سيدي عرفة ، المعجبين به والمتحاملين عليه على السواء دأبوا على نسبة الطريقة إليه دون والده ، فمحمد المسعود قال في الحديث عنه : وفقنا الله لاتباع طريقته « (1) ، والفقير عمر بن محمد الكمّاد الأنصاري القسنطيني المتوفّي سنة (1552/960) ألّف كتابا في الردّ على سيدي عرفة سمّاه « الردّ على الشاذلية : المربط عرفة وصحبه » (2) ، وهذا يدلّ على أن سيدي عرفة هو الذي أحكم صياغة هذه الطريقة وحدّد ملامحها القاطعة ، وبجهوده خفّت تأثير الطريقة الشاذلية والطريقة القادرية لأنهما آثرتا العزوف عن السياسة في ذلك المضطرب من الأحداث ، وأصبحت الطريقة الشاذلية لمسلكتها النضالي أكبر طريقة في إفريقية في القرن العاشر .

مكانته في عصره

لقد شغل سيدي عرفة عصره وملأ المسامع في المغرب والمشرق سعة في العلم ، وعرامة في التصوف ، وبراعة في تربية المريدين ، وتوثب في الطموح ، وحدة في الإحساس بتاريخ إفريقية وقيمها ، ومنافحة للمتخلّين مهما تكن ديانتهم . كل هذه تألفت في تكوين شخصيته لتجعل منه الرائد الحقيقي لإصلاح المجتمع وللشورى على العملاء والدخلاء في القرن العاشر دون مدافع ، لقد خصّه مؤلف « الفتح المنير » بقوله : « وناهيك بمن

(1) المصدر ذاته، ص 1 .

(2) نيل الابتهاج بهامش الديباج المذهب لابن فرحون، ص 197 .

أصلح الله به البلاد» (1). إن مصلحا كهذا حرّى بأن ينقسم المعنيون بأمره إلى قسمين : قسم يتملكه الإعجاب ويغذوه التأييد، وآخر يسيطر عليه الحقد وتتغلغل فيه الكراهية . ويمكن أن نتخذ أنموذجا للقسم الأول القبائل التي وقفت حياتها في وفاء واقتدار على نصرة الشيخ وعلى الحرب معه ضد أعداء إفريقية من الأتراك والإسبان والحفصيين وذلك من خلال ما نقله عنها محمد المسعود في « الفتح المنير » من روايات تمجّد كلها سيدي عرفة .

إن قيمته في هذا الصدد تبدّى في أنه هو الذي أقحم هذه القبائل في سياق التاريخ وأتاح لها أن تلعب دورا نشيطا في صياغة الأحداث بإفريقية بعد أن ظلت طيلة خمسة قرون بمنأى عن هذا السياق، تعيش على الهامش وتمتن الفوضى . لقد ظفرت بهويّتها القومية على يد سيدي عرفة الذي شحذ فيها الإحساس المشترك بوحدة التاريخ والوطن والقيم في وقت اختلطت فيه السبل وبدأ فيه للمسلمين أن الخضوع للأتراك هو من الدين وأن الوفاء لاحتلالهم هو الوفاء للإسلام نفسه، فتكوّن من هذه القبائل جيش قوميّ ليس له من هدف إلا تحرير إفريقية من الخونة والغزاة مهما تكن ديانتهم.

لقد كان محمد المسعود وفيّا لمصادره، كلفا بالروايات التي احتفظت بها القبائل في شأن « صاحب القبروان » حسب ابن أبي دينار ومقدّيش ، كما كان هو بدوره معجبا به الإعجاب كله باعتباره الصوفي الفذّ والمربي القدوة الذي جمّع القبائل على التقوى والفداء بعد أن كانت أشثا تغلب عليها الردة والحراة . حدّد في مقدمة « الفتح المنير » سبب تأليفه له فحصره في رغبته في الترجمة لشيخ الطريقة وإمام الحقيقة أحمد بن مخلوف ولأولاده وقد خص سيدي عرفة دون سائر الأبناء بمختلف أوصاف

(1) الفتح المنير، ص 74.

الإجلال والإكبار، فهو خليفة والده « ووارث المقام الذي كشف عن وجه الحقيقة النقاب وأزال عنها الحجاب وشرع من بيتها الأطناب ! وتكلم فيها بالعجب العجيب سيّد القوم وإمامهم وأعرفهم بالله وأدلّهم عليه (1). ويستطيع القارئ أن يلمس بيسر أن المؤلف ما ألف كتابه أساساً إلا للترجمة لسيدي عرفة وشرح أقواله والاستدلال بآرائه وللإحالة على انقياد المريدين له من مختلف القبائل مع إبراز مكانته في عصره وبعد عصره في موطن الإسلام وبلاد النصارى على السواء. وبناء على أنه يؤكّد في مختلف أبواب كتابه على أن سيدي عرفة هو الباني الحقيقي للطريقة الشاذليّة فإنّه فصل في الحديث عن عميق تأثيره وعن طبيعة رسالته في فترة عصيبة من تاريخ إفريقية فهو قد أصاب مكامن النجاح، فالطريقة قد تألّقت بعد خفاء، وردّة القبائل قد اختفت بعد صولة، والإسلام قد أئِنَغ في القلوب بعد أن كانت مقفلة دونه، ووحدّة العامّة قد تحقّقت على يده بعد طول تشتّت يقول : « فلما صار له الأمر فاق أهل العصر، وأظهر الله على لسانه الفتح وفي يده النصر، فأشرق الله به النور في قلوب المؤمنين، وفرّ من قربهِ الشياطين، وانتشر نوره حتى عمّ الأقطار، وكثر مريدوه في جميع الأمصار، فأظهر الله به الطريقة بعد خفائها، وأشرق نور الحقيقة بعد غيابها، وبصّر به أعينا بعد عماها، وألف به بين القلوب بعد تشتّت آرائها، فشدّت إليه الرحال، وأسرع إليه الرجال، فكان للعارفين شمس سمائهم، وللسالكين نجم ابتدائهم، وللواصلين قمر اهتدائهم، فشرع من بيت الطريقة الأطناب ! وفتح من مغلقتها الأبواب، فهو نور سناها. فكل من صافحه نجح، وكل من أخذ عنه أفلح، فما يكاد ينظر إليه المريد حتى يوصله الى الله في أقرب مدّة فأتى في الطريقة بالعجب » (2). وهو في إحيائه للعزائم وإيقاظه للهمم نسيج وحده (3). وقد ألح المؤلف كثيراً

(1) ص 1 - 2.
(2) المصدر ذاته، ص 73.
(3) المصدر ذاته، ص 96.

على أن إسلام القبائل قبل سيدي عرفة لم يكن إلا إسلاما شكليا لا غناء فيه وأتته هو الذي أعادها إلى حظيرة الإسلام فظهر من بينها من أصبح من الهداة المرشدين على نحو ما بيّنه قوله : « فقد أحيا الله به عباداً لم تكن فيهم ولاية ، ولم يعرفوا علما وإنما يعمّهم اسم الإسلام فقط ، ولم يتّصفوا بشرط من شروطه إلا نادرا منهم حاشا صوم رمضان ، فلما مشى فيهم واعترفوا به وأخذوا على يده شمع فيهم نور الإسلام وانتشر ، وحمد الباطل واندحر ، وحققوا الإيمان ، وبلغ من بلغ منهم إلى مقام الإحسان ، فبلغوا في الشريعة وتكلموا في الطريقة ونازلوا الحقيقة فعرفوا اسم الأسماء والتخلّق بالصفات وعرفوا الأحوال وعبروا المقامات » (1) . وحسبنا مما أوردناه تبيّن مكانة سيدي عرفة لدى تلاميذه ومحبيه أثناء تولّيه رئاسة الطريقة ورئاسة الدولة القومية ذات الطابع الصوفي التي أسسها .

إن اكتسابه لهذه المكانة مرتبط أساسا برئاسته للطريقة الشاذلية إذ عن طريقها وثق صلته بالقبائل وأمعن في إرشادها وتربيتها روحياً وسياسياً فأسلست له قيادها ، وسيرته معها ينطبق عليها بحق ما استخلصه ابن خلدون من قبل في تحديده لسبب انقياد الأعراب واجتماعهم لإصابة الملك ، وهو منحصر في الوازع الديني الذي يبعثه فيهم النبيّ أو الوالي « والسبب في ذلك أنهم ” الأعراب ” لخلق التوحّش الذي فيهم أصعب الأمم انقيادا بعضهم لبعض للغلظة والأنفة وبعد الهمة والمنافسة في الرئاسة ، فقلّما تجتمع أهواؤهم . فإذا كان الدين بالنّبوة أو الولاية كان الوازع لهم في أنفسهم ، وذهب خلق الكبر والمنافسة منهم فسهل انقيادهم واجتماعهم . وذلك بما يشملهم من الدين المذهب للغلظة والأنفة الوازع عن التحاسد والتنافس ، فإذا كان فيهم النبيّ أو الوليّ الذي يبعثهم على القيام

(1) المصدر ذاته ، ص 96.

بأمر الله، ويذهب عنهم مذمومات الأخلاق ويأخذهم بمحمودها ويؤلف كلمتهم لإظهار الحق، تم اجتماعهم وحصل لهم التغلب والملك» (1).

ولإذن، كيف وصل إلى هذه الرئاسة؟ وما هي سبل الاتصال التي سلكها لتوثيق صلته بالقبائل؟ سبق أن أشرنا إلى أنه بعد أن تولى محمد الكبير رئاسة الطريقة إثر وفاة ابن مخلوف سنة (1492/898) أصاب الطريقة ركود بعد كل الازدهار الذي عرفته على يد مؤسسها وكانت تسلك ضمن الطرق الكثيرة التي تزدهم بها القبروان والتي كان يعوز قاداتها الطموح والتخطيط ودعاتها أسباب التأثير فتكتفي غالباً بمريديها الذين انضموا لها متابعة منهم لأثر آبائهم، وحسب «الفتح المنير» فلقد بقي محمد الكبير رئيساً للطريقة سنتين ونصفاً أو نحو ذلك، دون أن يحقق أي ضرب من ضروب النجاح، فصوت الطريقة في عهده قد خفت ونور الحقيقة قد احتجب (2). ولما أزلت وفاته أوصى بالرئاسة لأخيه عرفة وأذن له بإعطاء العهد، وحين حدثت الوفاة حوالي منتصف سنة (1494/900) تولاهما سيدي عرفة، فانتقل بها نقلة جديدة أضفت عليها رونقها وأمدتها بإمكانات لم تعهدها من قبل بيد أن هذا لم يحدث بيسر وإنما اقتضى ذلك من سيدي عرفة تسعا وأربعين سنة قضاهما في مشافهة الصعاب وتأليف القبائل من حوله بالتربية الروحية والسياسية وفي مواجهة المواقف الحاسمة، وأهمها:

- 1 — منازعة قماش المسعودي الحناشي له في رئاسة الطريقة .
- 2 — سجن السلطان محمد الحفصي له قبل سنة (1525/932) وهي سنة وفاة السلطان، وذلك بسبب وشاية من حظيه العالم مغوش .
- 3 — حروبه ضد الأتراك والإسبان والحسن الحفصي .

(1) ابن خلدون : المقدمة، ج 2، ص 626 .

(2) الفتح المنير، ص 73 .

وقد خرج منها كلُّها ظافرا وتحقق ما كان قد هفا إليه ابن مخلوف في حياته حين قال : « أما زماننا فنور وإشراق وأما زمن عرفة ففتح وأرزاق » (1) .

إن أول موقف حاسم واجهه سيدي عرفة هو منازعة قماش المسعودي له في رئاسة الطريقة إذ بمجرد أن توفي محمد الكبير ادعى قماش المسعودي أنه أولى بالرئاسة منه، فجدّ خلاف بينهما لم يحسم بيسر .

ينتسب قماش المسعودي إلى أولاد مسعود بجهة سوق أهراس، وهم بطن من بطون الحنانشة الذين تشمل مواطنهم دوائر القالة والناظور وقالة وسوق أهراس وتبسة (2)، وكانوا قد تحولوا عن نصره البلاط الحفصي في القرن التاسع الهجري وأصبحوا أكبر أنصار أحمد بن مخلوف، وقفوا أنفسهم على التلمذ له والعمل بإرشاده، وناصروه بعصبيتهم وأموالهم فتأكد نفوذه في مواطن كثيرة من إفريقية، وكانوا يفدون إليه بالقيروان كما كان يتردد عليهم في مواطنهم، ولقد تبنى ابن مخلوف قماشاً منذ الصغر ورباه كواحد من أبنائه وعلمه فثقّف الفقه والتوحيد وأصول الطريقة الشاذلية فبدا له بعد وفاة شيخه أن لا ينازع محمداً الكبير لأنه أكبر منه سنّاً، ولما توفي بادر سيدي عرفة بالذهاب إلى الحنانشة ليكسب مبايعتهم وكان في صحبته قماش فأسرّع هذا بمنازعته فيها نظراً إلى أنه ابن رويّ لابن مخلوف وأن هذا كان قد قدّم محمداً الكبير لكبر سنّه، فتصور أن هذا كاف لاستثارته بالرئاسة دون سيدي عرفة فقد قال لسيدي عرفة أثناء وجودهما في وطن أولاد مسعود « المقام لي فأنا أكبر منك وأحنا كلنا أولاد الشيخ فقال سيدي عرفة : أنا أولى منك،

(1) المصدر ذاته، ص 95 .

(2) لمزيد التفصيل، راجع أسفله .

أنا ولد الصلب والقلب فأنا أولى بالميراث، وأنت ولد القلب فقط، فلم
يسلم وتشاحاً في ذلك» (1).

فانقسم أولاد مسعود بدورهم الى قسمين : قسم أيّد فماشاً، وقسم
أيّد سيدي عرفة. لكن فماشاً لجأ إلى المكر فكلّف أحد أعوانه بقتل سيدي
عرفة، وأعطاه « مخلصاً » لتنفيذ خطته. فقصد الناحية التي اعتزل فيها سيدي
عرفة، ولما وصل إلى مجلسه وبدأت عليه سمات الاضطراب أدرك الشيخ
أنه مرسل من طرف فماش ليقتله فكلّف من معه بإلقاء القبض عليه ففعلوا
فسابوه مخلبه واعترف لهم بالخطّة. وكانت هذه العملية سبباً في مبايعته
سيدي عرفة واختفاء فماش من الميدان.

ويبين أن فماشاً في منازعته تلك كان يعتقد من منظور قبلي أن
العصبية القبليّة هي التي ستحسم الخلاف لصالحه، وأن العصبية الروحية
ليست إلا شبحاً لا يقوى على النهوض، أو طلاء لا يلبث أن يتبدّد
أمام رغبة الحنانشة في التحكم.

إن خروج سيدي عرفة ظافراً من هذه المحنة قد أتاح له مزيداً من الحركة
والثبات والتوثّب نحو آفاق لم تنته إليها الطريقة الشاييّة من قبل، وقد أفاد
بحقّ من الأموال التي يقدمها له الحنانشة، وكانت تعطى لابن مخوف
باعتبارها زكاة شرعية، فحوّلها سيدي عرفة إلى « عادة »، واستطاع
عن طريقها أن يواجه تزايد الأنصار وما يطلبونه من نفقات حين كانوا
يفدون إليه بالقيروان. ظل سيدي عرفة يعجنّد القبائل لدعوته طيلة
اثنين وأربعين سنة تمتدّ بين سنة (1494/900) وسنة (1535/942) وهي السنة
التي شهدت نجلته لأهل تونس الدين فتكت بهم جيوش شارل الخامس،
كما عرفت قيام الدولة الشاييّة، وقد أضاف إلى الحنانشة وحلفائهم (خمير
وورغة وشارن وأولاد بوغانم والفراشيش والنبائل والقاطنين بالجانب

(1) الفتح المنير، ص 97.

الجزائري من الزيبان إلى تخوم نفطة)، وهم الذين جندهم أبوه؛ قبائل دريد وأولاد سعيد والهمامة وطرود وأولاد بالليل وأولاد مهلهل ومرداس والنمامشة والذواودة والحراكتة وبني بربار، وفرض عليها بدورها «العادة» فازداد ثراءً إلى حدّ يمكن القول معه إن الأموال التي كانت بين يديه قبيل تولّيه السلطة بالقيروان كانت تفوق ميزانية الحسن الحفصي التي هي (150) ألف = **Doblas** ديناراً، حسب مذكرة Ochoa d'Ercilla المؤرخة في سنة (1533/940) (1). وإن نفوذه كذلك كان قد قلّص ظلّ الدولة الحفصيّة قبل أن يجهز عليها، إذ تأكد في منطقة الساحل وفي وسط تونس وغربها وشمالها الغربي وجنوبها الغربي وفي منطقة قسنطينة إلى الأوراس وفي بلاد سوف. وهذا ما عناه سيدي عرفة بقوله الذي نقله عنه علي بن سلمان البرباري: «واد بجوّ حارة من حارات القيروان وأرثو حارة من حارات القيروان» (2)، بمعنى أن هذين المكانين على بعدهما يخضعان لنفوذه كالقيروان تماماً. وإذا أدركنا أن وادي بجر هو واد يشقّ جبل ششار على مقربة من تيزقرارين والعامرة، وأن جبل أرثو يقع بالقرب من جبل الجرف بولاية تبسة، وكلاهما في الجزائر، استطعنا أن نعرف المجال الجغرافي لهذه المناطق الشاسعة التي تكون مملكة سيدي عرفة قبل سنة (1535/942).

إن اتصال المريدن بشيخهم كان يتمّ في شكلين :

الأول: وفادتهم عليه بالقيروان والبقاء في ضيافته مدّة قد تطول وقد تقصر للتلمذ عليه والنهل من فيض تصوفه .

(1) راجع،

Elie de Prismaudale : Documents inédits sur l'histoire de l'occupation espagnole en Afrique (1506-1574), in Revue Africaine, 1878, P. 269

سنشير الى هذا المصدر بـ(وثائق جديدة عن تاريخ الاحتلال الإسباني في إفريقيا).

(2) الفتح المنير، ص 106 .

والثاني : زيارته لهم في مواطنهم مهما نأت ليقف بنفسه على حقيقة ما كان يقوم به مقدّموه من الرجال والنساء الذين كان يعيّنهم لهذه المهمة يداخلون العامة ويرشدون النسوة ، وكذلك ليرشدهم بنفسه ويحضهم على نبذ الفرقة والتهيز لساعة العسرة .

وحسب مبارك الساري نقلا عن بدر الدين الشابي سابع شيخ للطريقة الشاذلية ، فقد بلغ عدد الذين صافحوا سيدي عرفة وأخذوا منه العهد (1) أربعة عشر ألفا ومائة ألف (2) ، وهو نفسه كان يدرك أهمية عدد من اعتنقوا طريقته ، لذلك قال لتلميذه قاسم بن عيسى العكرمي انه هو الرجل الأول بالقيروان (3) .

إن وفادة تلاميذه عليه بالقيروان دون انقطاع وبعدد كبير يدفعنا إلى التساؤل : هل كانت له زاوية يستقبل فيها زواره ويأشر بها لإرشاده وتربيته ، شأنه في ذلك شأن غيره من شيوخ الطرق الكثيرة في القيروان؟ لا ننظر بإجابة قاطعة في «الفتح المنير» ولكننا لا نعدم بعض القرائن التي تفيد بأن له زاوية كبيرة بالقيروان يستقبل بها المريدين ، منها أن عدد الزوار الذين زاروه ذات مرّة أربعة وأربعون ومائة ، وحين قدّم لهم «النواب = الوكلاء» الأكل بعد تقسيمهم إلى (دراز = جماعة) (4) تصوّر أحدهم أنّه لن يصيب أكلا في هذه الليلة لكثرة المريدين ، لكن سيدي عرفة الذي أشرف بنفسه كعادته على أكلهم فهم ما جال بخاطر مريده فأمر أحد النواب بأن يضع أمام هذا المريد (قصة من الطعام = الكسكسي) (4)

(1) نص العهد الذي يقوله سيدي عرفة للفقير عند مصافحته له (اللهم إني قد جئتك هاربا وجلست بين يديك تائبا ، اغفر لي ما مضى واحفظني فيما بقي وتب علي توبة صادقة انك أنت التواب الرحيم ، اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئا فيما لا أعلم وأنت أعلم واستغفرك فيما لا أعلم ، هذا عهد الله وميثاقه أن تعبد الله ولا تشرك به شيئا ، فيقول الفقير : نعم إلى آخر الألفاظ . ثم يقول [الشيخ] له وأن تصلي الصلوات الخمس وأن تفعل ما أمرك الله به وتنتهي عما نهاك عنه وارشد نفسك في طريق التصوف وأن لا تعصي الشيخ في معروف . والتوبة أولها جنون ووسطها سكوت وآخرها فنون). الدر الفائق ص 9 .

(2) الفتح المنير ، ص 74 .

(3) المصدر ذاته ، 103 .

(4) النواب والدراز وقصة من الطعام وردت في الفتح المنير ، 101 .

ففعل. ليس يهمنّا في هذا الصدد مبلغ الإكرام بقدر ما يهمنّا العدد الكبير من الزوار وما يقتضيه من مكان يتسع لإيوائهم، ولا يكون هذا المكان بطبيعة الحال إلا مقرا للزاوية يوفر لهم الراحة التي يطلبون، ويجعل من وفادتهم إلى القيروان للإفادة من شيخهم أمرا ميسورا وممكنا باستمرار.

إنّ كثرة زوّار سيدي عرفة أصبحت ظاهرة لازمت القيروان، وقد تسببت غير ما مرّة في نقص فادح في المواد الغذائية وفي غلائها، كما توضّحه الرواية المتواترة لدى الشّايّة حتى اليوم. ومفادها أنّ أهل القيروان رفعوا شكواهم إلى سيدي عرفة لمّا انعدم اللحم بسبب كثرة زواره، فقرّر أن يلجئ بعض زواره إلى مبارحة القيروان بوسيلة لم تتضح لهم حتى النهاية؛ لقد أخفى سيدي عرفة بالطابق الأوّل من منزله بعض الشياه وكلّف «النائب = الوكيل» بأن ينادي في الزوار بهذه العبارات: «بما أنّه لم يعد يوجد لحم في المدينة، فعلى من يحبّ الشيخ ويعتقد فيه أن يذهب إلى داره ليضحّي بنفسه كي يقدّم لحمه للضيوف». فاستجاب منهم واحد فثان فثالث وهكذا إلى السابع. وكلّما دخل واحد منهم أمر سيدي عرفة بذبح شاة عوضه، وبإسالة دمها خارج المنزل أمام العموم. وبعد السّابع نزل النائب ليجلب متطوعا آخر، فلم يجد في السّاحة أحدا إذ فرّ الجميع، عندئذ قال سيدي عرفة: «أراحنا الله منهم وأراح أهل المدينة».

وأكثر من ذلك فإننا نميل إلى القول بأن الزاوية لم تكن من إحداث سيدي عرفة وإنما كانت قائمة منذ عهد مؤسس الطريقة؛ لأنّه لا يعقل أن يستقبل أحمد بن مخلوف الحنانشة على كثرتهم إلا في مكان قارّ يتسع لإيوائهم خاصّة، ونحن نعلم أنّ القبروان تزدهم بالزوايا لاستقبال أتباعها إلى حدّ بدا معه أنّ هذا الأمر تقليد لا يمكن التخلي عنه، وذلك بحكم قيام هذه الزوايا بمهمّتين متطافرتين في الوقت نفسه: الإرشاد الذي يتولاه الشيخ، وتوفير الإقامة للمريدين من أبناء القبائل الذين يقدون إلى القيروان

لقضاء حوائجهم في كثير من الأحيان، وفي هذا النطاق لا يتصور أن يكون لشيخ الزوايا أعداء ابن مخلوف، وبخاصة شيخ الزاوية الغريانية مقراً للزاوية دونه، إذ بدون الزاوية لا يستطيع المحافظة على جميع أتباعه مهما تكن محبتهم له ولا يتمكن من تأليف أتباع جدد من حوله.

أهم القبائل الموالية لسيدي عرفة :

الحنانشة :

تتصدر هذه القبائل جميعا قبيلة الحنانشة والقبائل الخاضعة لها، ويعتبر انضمام الحنانشة للطريقة الشايبية في عهد ابن مخلوف على يد أحد أبنائها أحمد بن نصر الملقب تلميذه الوفي ومقدمه الأثير مرحلة تحول حقيقية في تاريخ الطريقة الشايبية. ومنذ أن انضمت لشيخ الطريقة بعد سنة (1473/878) تاريخ رجوع ابن مخلوف من الحج بدت الطريقة القوة الأولى في القيروان بما أتيح لها من كثرة الأنصار ووفرة الأموال.

فمن هم الحنانشة ؟ أثبت L. Feraud في دراسته القيمة عن الحنانشة التي أصدرها في « المجلة الإفريقية » (1) أنهم يتكونون من ثلاثة عناصر اختلطت مع بعضها وهي :

أ - الشاوية وهم بربر الأوراس من هواره وحراكتة وبني بربر ونماشة (2).

ب - هواره وإخوانهم أداسة وهم فرعان لشعب زناتة الذي كان يعيش في حالة بدو بطرابلس، ومع الفتح الإسلامي تحول منها إلى المغرب.

(1) الحنانشة، 1874.

(2) قارن، مونشيكور : القيروان والشايبية، ص 39.

ج - عرب بني هلال وبني سليم الذين حملوا على إفريقية في القرن الخامس الهجري .

وهذا الاندماج أدّى في النهاية إلى تعريبهم .

شهر الحنانشة بمناصرتهم للدولة الحفصية إلى نهاية المنتصف الأوّل من القرن التاسع ولما انضمّوا للشيخ ابن مخلوف بعد سنة (1473/878) وناصروا أبنائه من بعده وبخاصّة سيدي عرفة مؤسّس الدولة أصبحوا أشدّ أعداء الحفصيين . وتضمّ المنطقة التي استوطنوها الشمال الغربي من البلاد التونسية المصائب للجزائر والذي يقع على ضفة مجردة ، وكذلك مقاطعة قسنطينة إلى جبال الأوراس ، وكانت تقع تحت نفوذها جملة من القبائل التونسية خمير وورغة وشارن وأولاد بوغانم والفراشيش ، وبذلك كان الحنانشة قوّة حقيقية عزّ نظيرها في إفريقية . وظلّوا هكذا إلى القرن العاشر الهجري ، فقد اعتبرهم حاكم عناية الإسباني Alvar Gomez el Jazal في رسالته المؤرّخة في (13 سبتمبر 1535) إلى ملك إسبانيا القوّة الحقيقية في المنطقة المصابقة لعناية ، وتحدّث عنهم وثيقة إسبانية مؤرّخة في (1536/943) بما نصّه « لقبيلة الحنانشة شيخان يقودان ألفا وخمسمائة من الرّماة : القائد الأوّل يسمّى المسعدي بن ناصر بن أحمد مرداس ، رئيس ألف منهم ، وخيامهم منصوبة بتبسة بمنأى عن عناية بمسافة يومين . والقائد الثاني هو الشيخ عبد الله بن صولة ويقود خمسمائة » (1) . وفي منتصف القرن السادس عشر عدّهم Marmol من السكّان الذين لهم أهميّة ، وهم يقطنون في أرياف قسنطينة وعناية وبإمكانهم مع أولاد يحيى تجهيز خمسين ألف فارس (2) . وأورد

(1) وثائق جديدة عن تاريخ الإحتلال في إفريقيا ، في المجلة الإفريقية ، عدد 123 ، ماي 1877 ، ص 219 .

(2) مونشيكور : القيروان والشاوية ، ص 39 ، وراجع أحمد بن مخلوف الشابي وفلسفته الصوفية ، ص 61 - 62 .

L.Feraud أن أراضي الحنانشة تعتبر الأراضي الأكثر خصوبة في إفريقية الحفصية ، فهي غنية بالحبوب وبالثروة الحيوانية ، لهذا دأب أهل إفريقية على الاعتماد عليها في معيشتهم ، وقبيلة الحنانشة قوية كذلك بنفوذها لخضوع مجموعة من القبائل التونسية لها (خمير وشارن وورغة وأولاد بوغانم والفراريش) .

لقد استمر سيدي عرفة في توثيق صلته بالحنانشة بعد الذي تحقق في عهد أبيه، وفضلا عن زيارتهم له بالقيروان، فقد كان يكثر من التردد عليهم، وظلوا في نظره كما كانوا في بداية أمره حين أعزّوه بنصرتهم وخصّوه بمبايعتهم ، فلم يؤثر عليهم قبيلة أخرى بالرغم من أهمية القبائل التي تحلّقت من حوله. كانت قبيلة الحنانشة درعه في حروبه ومعتمده في أمنه وثروته التي لا ينضب لها معين، وبالرغم من النجاح الذي أصابه ابن مخلوف بينهم فإن ما قام به سيدي عرفة بينهم من مزيد الإرشاد لمن اعتنق الدعوة وإقحام من لم يدخل فيها قبلُ يعتبر كسبا فريدا اقتضى منه جهوداً استمرت تسعا وأربعين سنة، وقد أثمر فيهم إرشاده فخفت حدّتهم وحسن دينهم وركنوا إلى الانضباط ، وكان الكثير منهم قبل لا يعرف من الإسلام الا اسمه فلم يتصف بشرط من شروطه إلا نادرا ولا أدرك ركننا من أركانه عدا صوم رمضان، وحسب تعبير صاحب «الفتح المنير» : « فلما مشى فيهم سيدي عرفة واعترفوا به وأخذوا على يده شعشع فيهم نور الاسلام وانتشر وخمد الباطل واندحر . وكذلك كان شيخنا، فقد أحيا الله به عبادا لم تكن فيهم ولاية، ولم يعرفوا علما وإنما يعمّهم اسم الاسلام فقط، ولم يتصفوا بشرط من شروطه إلاّ صوم رمضان ، فلما مشى فيهم واعترفوا به وأخذوا على يده شعشع فيهم نور الاسلام وانتشر وخمد الباطل واندحر ، وحققوا الإيمان ، وبلغ من بلغ منهم إلى مقام الإحسان فبلغوا في الشريعة ، وتكلّموا في الطريقة ، ونازلوا الحقيقة » (1) .

(1) الفتح المنير، 96 .

ولقد سأله بعض تلاميذه عن مفهوم الكرامة فقال لهم: « ما بعد الاستقامة كرامة ». بمعنى أن الكرامة لا تعني عنده الا التلبّس بالاستقامة ونشرها بين الناس . وقد استدللّ لهم على ذلك بما فعله في قلّ الحنانشة في إحدى زياراته لهم، فقد هدى الله به جماعة من الرجال والنساء وجدّهم عرا يلاعبون، دون أن يكون لديهم حرج في ذلك، فأصبحوا بفضل توجيهه يعرفون كلام الله وسنة رسوله، وتلك هي الكرامة (1). وبالرغم من أن سيدي عرفة قسا عليهم ذات مرّة حين هبّوا أثناء زيارتهم له للسلام على أبناء الشّابّية كما يوضّحه قوله « الله الله يا فقراء، لا بدّ يجرّكم لبلادكم وتعودون تدرّقون عليهم » (2) فإنّهم لم يتخلّوا عنه في وقعي باطن القرن والمنستير .

ومن الملاحظ أن قادة الحنانشة هم أيضا كانوا يترددون عليه ويستمعون إلى إرشاده وإلى تحليله للأوضاع السياسيّة، وذلك بقصد تهيئتهم للثورة، إذ ليس من الصدفة زيارة أحد شيوخهم له، وهما القائدان العسكريان للحنانشة بتبسة. وهذا الشيخ ورد ذكره في الوثيقة الإسبانية التي أشرنا إليها آنفا (3) تحت اسم المسعدي بن ناصر بن أحمد مرداسي قائد ألف من الرّماة، وقد ذكره صاحب «الفتح المنير» تحت لقب (المرداسي شيخ الحنانشة)، وينقل عن محمّد بن الطاهر بن عرفة أنّه سمع من المرديسي يقول: ذهبت إلى القيروان قبل أن أكون شيخا وزرت سيدي عرفة فقلت له : إن والدي ووالدتي يسلمان عليك فقال لي سيدي عرفة لماذا الكذب وهما لم يكلفاك؟ فخجلتُ، ثمّ قال لي (أنت شيخ الحنانشة) فكان كما قال (4). يتّضح من هذا أن المرديسي زار سيدي عرفة قبل أن يكون

(1) المصدر ذاته، ص 97 .

(2) المصدر ذاته، ص 105 .

(3) وهي مؤرخة في 1536/943 .

(4) الفتح المنير، ص 102 .

شيخا ، أي قبل سنة (1536/943) سنة تاريخ الوثيقة ، وبلا شك فإنه حين تولى المشيخة وقد أمل له فيها سيدي عرفة ، أمعن في مناصرة شيخه وفي القتال الى جانبه في وقعة باطن القرن سنة (1535/942) وهي الوقعة التي شهدت اندحار الحسن الحفصي وقيام الإمارة الشّابّية .

ومن الثابت تاريخياً أن الحنانشة ، وفي مقدمتهم المرادسي ، أسهموا في هذه المعركة الفاصلة لإسهما بينا ، وذلك بالرغم من المساومات التي استهدفوا لها من طرف خير الدين سنة (1534/941) أي قبل تلك الوقعة بسنة حين عرض عليهم الانفصال عن الشّابّية والانضمام له في مطاردته للحسن الحفصي ، وكان قد أهدى إليهم كمية من البرانس من القماش الأزرق وعرض على كلّ من يلقي القبض منهم على الحسن مبلغ ثلاثين ألف Ducats (1). بيد أن هذه المفاوضات سرعان ما توقفت حسبما سنوضحه في موضعه. ودخل جيش شارل الخامس الى تونس بالتماس من الحسن الحفصي الذي أشار عليه مملوك من جنوة اسمه (Ximea) بالاستنجد بالإسبان ، فتقهقر خير الدين وجنوده إلى داخل البلاد ثم قصدوا عناية ، ومنها اتجهوا إلى الجزائر وأعيد الحسن إلى عرشه من طرف المسيحيين فأثار هذا ثائرة أهل إفريقيا ، وقرّر سيدي عرفة أن الحسن مرتدّ تجب الإطاحة به ، وأخذ يهيئ للثورة فبادر الحنانشة بإرسال جيش إلى من اعتبروه رئيساً دينياً لهم وقائدا لم يتخلّوا عنه قطّ ، فكان لهم شرف الإسهام في تحقيق النصر في تلك الوقعة الفاصلة (2). وقد أدرك الحسن إثر هزيمته الثانية على أيدي الشّابّية بالمنستير في 12 نوفمبر 1540 أن القوّة الحقيقيّة التي تأيّد بها سيدي عرفة ضده هي الحنانشة ، لذلك صمم على إصلاح علاقته معهم حتى يتمكن من

(1) تزن (الدوكة) التي ضربها السلطان الحفصي 24 قيراطا ، وهي تعادل (دوكة) أوروبية وثلاثا ، راجع ، الوزاني الفاسي : وصف إفريقيا ، ج 2 ، ص 388 .
وحسب حسن حسني عبد الوهاب فاللدوكة تعادل الدينار الذهب (ورقات ، ق 1 ص 464) كما تعادل عشرة أو اثني عشر فرنكا ذهباً (المصدر ذاته ، ق 1 ، ص 462 ، حاشية 1) .
(2) فيرو : الحنانشة ، في المحلة الافريقية ، عدد 104 ، مارس 1874 ، ص 136 - 137 .

مواجهته في المستقبل ، فقد أعلم F. de Gonzague في رسالة له مؤرخة في ربيع سنة (1540) أنه عمد إلى إصلاح ذات البين مع الحنانشة الذين قاتلوا ضده سنة 1540 (1) ، وحسب القانون الذي استخلصه ابن خلدون من سيرة القبائل العربية والبربرية فإن الحنانشة قد استطاعوا بقوة عصبيتهم وسعة إمكاناتهم أن يضموا لسلطانهم القبائل المجاورة لهم (خمير وشارن وأولاد بوغانم وورغة والفراشيش) ، وقد أفاد الشايبية من هذا الحلف منذ وقوع الحنانشة تحت نفوذهم .

ومع كل المناصرة التي لقيها سيدي عرفة من الحنانشة وأتباعهم فإنه لا ينبغي أن نغفل عن حقيقة بدت متجلية في تاريخ الحنانشة وسائر القبائل بإفريقية وهي أنها في آخر المطاف ظهيرة لمن هو أقوى ولمن يدفع أكثر؛ حين كانت ميزانية سيدي عرفة أقوى من ميزانية الدولة الحفصية كان الحنانشة أكبر أنصاره، وحين حدثت المأساة بسقوط الدولة الشايبية سنة (1557/965) انفض الحنانشة من حول الشايبية وانقلبوا عليهم وانضموا للأتراك فسحقوا جيش عبد الصمد الشايب في موقعه رهية قبل سنة (1592/1001) (2) .

أولاد سعيد :

إن تاريخ علاقة أولاد سعيد بسيدي عرفة والشايبية تعتبر مصداقا لهذا الذي أشرنا إليه، فقد خضعت للمد والجزر وتداخلت فيها أمشاج مختلفة من المناصرة والمناهضة خاصة حين تعقدت الأوضاع السياسية والعسكرية في ظل الصراع الذي احتدم في الأربعينات من القرن العاشر الهجري في أرض إفريقية. وكان أولاد سعيد بدورهم يمثلون قوة

(1) مونشيكور : القيروان والشايبية، ص 88 .

(2) لمزيد الاطلاع، راجع، علي الشايب، العلاقات بين الشايبية والأتراك العثمانيين بتونس بين أواخر القرن السادس عشر ونهاية القرن السابع عشر، في المجلة التاريخية المغربية، العدد 17 و18، تونس، جانفي 1980، ص 71 وما بعدها .

ذات بال لوجودهم في مناطق خصبة من تونس تقع في الشّمال وفي السّاحل . وحسب وثيقة اسبانية مؤرّخة في سنة (1536/943) فإن أولاد سعيد كانوا يخضعون لنفوذ ثمانية مشائخ أهمّهم بالضّيف وأحمد المرباط ، أمّا عدد فرسانهم فيرتفع إلى (2700) (1)، وقد أسهم عدد كبير منهم في القتال مع سيدي عرفة في وقعتي باطن القرن والمنستير، وممّا أورده Horace Nicola في كتابه بشأن مناصرتهم لسيدي عرفة : إنّ كتيبة بدويّة من جيش الشّابيّة في وقعة المنستير سنة (1540/947) كانت تقودها أرملة لواحد من أولاد سعيد(2). بيد أنّنا نجد أنّ أحمد المرباط شيخ أولاد سعيد بجهة الشّمال ينضمّ سنة (1541/948) للحسن الحفصي ضدّ سيدي عرفة، وينتصب الخصم الأوّل له، لكن لم تجد مناصرته الحسن الحفصي ولا تحريض هذا لـ F. de Gonzague للهجوم على سيدي عرفة ، فإنّ الوهن كان قد استشرى في صفوف الجيش الحفصي وبدا أكثر من أن يتدارك، وليس غريبا وقوف المرباط مع الحسن، ولا تحوّل عن سيدي عرفة ومزاحمته إيّاه، وليس غريبا كذلك مناصرته من قبل لخير الدين سنة (1534/941 – 1535) لأنّه أصبح آنذاك مثالا للمرتزق المتهافت على أطراف الصّراع ينضمّ لطرف بمقابل ويتحوّل عنه إلى آخر إذا أعطاه أكثر، ويرحه إلى غيره إذا ما لوّح له بأزيد ممّا تحصّل عليه .

قبيلة طرود :

من القبائل القويّة التي ناصرت سيدي عرفة قبيلة طرود ، وقد جنّدها هو بنفسه وأقحمها في دعوته عن طريق من كان يتردّد منها إلى القيروان للاتّجار، وكانوا في تردّدهم يأتون في مجموعات شاكية السّلاح

(1) راجع، وثائق جديدة عن تاريخ الاحتلال الاسباني في المجلة الافريقية، عدد 123، ماي 1877، ص 215 – 216 .

(2) النقل عن مونشيكور : القيروان والشّابيّة، ص 88 ، وراجع حاشية 5 بنفس الصفحة .

خوفا من قطع الطريق ، ودأبوا على زيارة سيدي عرفة والاستماع إليه ، شأنهم في ذلك شأن الزوار من مختلف القبائل ، وبعد ذلك زارهم في مواطنهم بسوف وقام بإرشاد من لم يفد منهم إلى القيروان ، كما عين لهم مقدّمين من بينهم لتوجيههم وإعانتهم على العودة إلى حظيرة الإسلام من جديد ، وقد قال هو نفسه : إنّه زارهم في الصحراء فوجدهم يفطرون رمضان وليس لهم من الإسلام إلا الاسم (1) فأمعن في إرشادهم وتربيتهم إلى أن أصبحوا يعرفون كلام الله وسنة رسوله . وكان الشيخ حفيّا بتلاميذه منهم ، كلّفا بتربيتهم ومتابعيتهم كما يتّضح ذلك ممّا حدث به تلميذه بنّور الطرودي (2) .

وحين استوفى لإحكام علاقته بطرود بدأ يبصّرهم بالوضع السياسي المعقّد الذي أناخ على إفريقية ويوضّح لهم خيانة الحفصيين وحقيقة الصراع الدائر في إفريقية بين الأتراك والإسبان ، وكان ذلك في سنة (1535/942) عقب إباحة جيش شارل الخامس لتونس ، فاتّفق مع جمع منهم في إحدى زياراتهم له على أن يبلّغوا ذويهم بأن يكونوا مستعدين لساعة الحسم وإن هم حاربوا معه أجرى لرؤسائهم مرتّبات وأعطى عامّتهم ما يرضيهم وخصّهم بالغنائم ، وحين عادوا عرضوا الأمر على القبيلة فوافقت وأعلمته بذلك . وحسب العدواني فقد وجّه إليهم أحد رسله لإعلامهم بما عزم عليه ، ومبلّغا إياهم قوله « إنّي على وشك القيام ولا يتخلّف منكم إلاّ العاجز ، وحين سمعوا اتفقوا على من يذهب ومن يبقى يحفظ الأرض ومن يكون رئيسا على كلّ قبيلة » (3) ثمّ جنّدوا من بينهم ثمانمائة وأعدّوا خمسمائة فرس والتحقوا بسيدي عرفة ، وحين وافوه قال لهم كلمته المشهورة : « يا طرود من نصرتموه انتصر ، ومن كسرتموه انكسر ، قليلكم كثير وكثيركم لا حدّ له » (4) . وقد انضمت هذه القوّة لجيش سيدي

(1) الفتح المنير ، ص 97 .

(2) المصدر ذاته ، ص 104 .

(3) النقل عن إبراهيم العوامر : الصروف في تاريخ الصحراء وسوف ، ص 181 .

(4) المصدر والصفحة ذاتهما .

عرفة الذي قرّر الإطاحة بالحسن الحفصي خائن الوطن والدّين، وكان جيشاً جرّاراً أسهمت كل القبائل الموالية له في تكوينه وتكاثره لإبله وخبوله حتّى سدّت النواحي حسب تعبير العدواني (1). وهجم الحسن الحفصي بجيش ملفّق من العربان (2) ومن المسيحيّين (3) وهدفه إباحة القيروان لشارل الخامس كما أباح له تونس من قبل في وقعة الإربعاء المشؤومة في السّنة نفسها (1535/942) باعتبارهما مركز الثقل الحضاري في إفريقيّة العربيّة المسلمة .

وفي باطن القرن فاجأ سيدي عرفة جيش الحسن الحفصي ليلاً وأحاط به كالسّوار وأطلق جيشه شعار (الله أكبر) فانضمّ أغلب جيش الحسن له حسبما يؤكّد ذلك L. Feraud (4)، واضطرّ الحسن وفلوله إلى الفرار وغنم الجيش القومي أمواله، وقد أطنب العدواني في إبراز طرود في هذه المعركة القوميّة الحاسمة فجعلهم الطليعة الظافرة التي حمت الجيش القومي ، وممّا قاله « وحملوا حملة صادقة على جيوش الوالي فهزموهم ثمّ تتبّعوا أثرهم يأخذون الغنائم والأسارى » (5). وبعد ذلك اتجه طرود إلى سوف مغضبين لأنّهم لم يأخذوا من الغنائم ما أرادوا . ولم ينقطع الشايّة بعد سيدي عرفة عن العمل على توثيق علاقتهم بطرود وإن كانت بطبيعتها خاضعة للمدّ والجزر على أساس المكاسب التي يمكن أن تتحقّق لطرود من هذه العلاقة، وقد رأى الشايّة أن الحفاظ على صلتهم بطرود يمثّل أمراً جوهرياً في سياستهم مع أطراف الصراع في العهد التركي ، وهو أمر يندرج في نطاق الخطّة التي وضعها سيدي عرفة ، وبرغم المنافرة التي كانت تبديها طرود أحيانا فإن الشايّة كانوا حريصين على عدم التفريط فيهم

(1) المصدر والصفحة ذاتهما .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) فيرو : الحانشة، في المجلة الافريقية عدد 104 ، مارس 1874 ، ص 137 .

(4) أنظر أسفله .

(5) الصروف في تاريخ الصحراء وسوف ، ص 181 .

إلى حدّ محاربتهم إن اقتضى الأمر ، وهي حقيقة يفسرها قول محمّد المسعود الشّابي أثناء إقامته بسوف في بداية القرن الحادي عشر صحبة ابنه عليّ لإرشاد طرود « إن سيدي عرفة هو الذي أمر الشايبة بالذهاب إلى إلى هؤلاء القوم لإرجاعهم إلى الإسلام » (1) وتفسرها مواقف عبد الصّمد الشّابي وأبنائه طيلة العهد العثماني (2) .

قبيلة دريد :

كما أن دريدا اعتنقت طريقة سيدي عرفة وأخلصت في التلمذ عليه وفي الحرب معه فأمدته بالأموال والرّجال في حربه الشهيرتين والتزمت بدفع « العادة » لسيدي عرفة واستمرت تدفعها لأسرته من بعده ، وقد لاحظ ابن أبي دينار في الحديث عن وقائع الشايبة أن دريداً هم تلاميذ الشايبة كما أفاد بأنّ عبد الصّمد الشّابي المتوفى سنة (1616/1025) قد استحكم فيهم وشاخ عليهم (3) ، وكان دريد موزعين أيام سيدي عرفة في أماكن مختلفة من افريقية أهمّها السّرس وما صاقبها ، ويوكّس التي أسسوها قرب تبسة ، وكانوا يقومون بدور الحراس لسيدي عرفة ولأفراد أسرته من بعده ، ولم يفصلوا عن الشايبة ولا نازعواهم إلى أن استمالهم حمودة باشا المرادي المتوليّ سنة (1631/1041) ورسم طائفة عظيمة منهم في ديوان الجند سمّوا بالمزارقيّة ،

لكن ذلك لم يدم طويلا فسرعان ما خضد شوكتهم بوزيّا الشّابي وأرجعهم إلى طاعته ، وتفيد رسالة مؤرّخة في (1848/1265 — 1849) وجهها أمير لواء آغة الجريد أحمد زروق إلى مصطفى خزنه دار

(1) راجع، تاريخ العدواني، ص 61 .

(2) علي الشّابي : العلاقات بين الشايبة والأتراك العثمانيين . . في المجلة التاريخية المغربية ، العدد 17 و18 ، تونس ، جانفي 1980 .

(3) المؤنس ، ص 162 .

أن دريداً كانت حتى ذلك التاريخ تتمتع بالراتب المضروب لها على أهل الجريد بفعل الشّابّة نظير خدماتهم وأنّ أهل الجريد لم يقدرُوا على الإيفاء بهذا الراتب في تلك السّنة لقلة التّمور ، ولمّا حاول أحمد زروق صدّهم عن المطالبة براتبهم في هذه السّنة لذلك السبب بادروه بقولهم « إن هاته البلاد ”الجريد“ إلينا ”أ“ وأن هذا الراتب أجراه لنا السيّد الشّابي (عبد الصّمد) ، وتفضّل علينا وليس لأحد علينا فيه جميل » (1) .

التّمامشة وبنو بربار :

كذلك تلمذ التّمامشة وبنو بربار لسيدي عرفة وأسهموا معه في حربيهِ بالرجال والأموال وفرض عليهم سيدي عرفة « العادة » فوفّوا بها واستمروا يؤدّونها للشّابّة، وقد أورد صاحب الفتح المنير بعضاً من أخبارهم مع سيدي عرفة، منها ما وقع لمبارك بن ساعي البرباري حين جلس إلى شيخه بالقيروان، ويتمثّل في أن هذا لم يخف إعجابه بشيخه ومطلق اعتماده عليه فما كان من الشيخ إلا أن نهاه قائلاً له « اعرف مولاك الذي صورك وأنشاك وخلقني أنا وإياك » (2)، كذلك تأكّد نفوذ سيدي عرفة في منطقة قسنطينة وفي عنابة وفي الأوراس وفي أرض الزيبان وأصبحت هذه الأماكن في نظره برغم بعدها عن القيروان حارة من حاراتها بحكم خضوعها لنفوذه وتبعيّتها لعاصمته . القيروان حدّث علي بن سليمان البرباري قال : سمعت الشيخ يقول : « وادّ بجير حارة من حارات القيروان ، وإرفو حارة من حارات القيروان » (3)، ولم يشأ محمّد المسعود الشّابي إلا أن يوجّه هذا القول وجهة صوفيّة تجرّده عن حقيقته الزّمنية وتعزله

(1) راجع ، وثائق خزينة الدولة التونسية، مراسلات القياد ، ملف رقم 277 ، إضبارة 20 ، رقم 60 .

(2) الفتح المنير ، 105 .

(3) المصدر ذاته ، ص 106 .

عن إطاره السياسي وتصرفه إلى مفهوم مستقبليّ يتحقّق به عرفان سيدي عرفة شأن المسعود في ذلك شأنه في كلّ ما كتبه عنه .

وما كان محمّد الزفزاف بن عرفة ليقول لقريبه بدر الدين الشابي حين طلب إليه أن يعينه مادّيّا بعد قبوله الإقامة بجبل بني صالح قرب تبسة بإشارة منه : « أعطيك رقاب الرجال وأنت تطلب البقر » (1) لو لم يكن نفوذ سيدي عرفة متغلغلا في تلك الأماكن . ولهذا المعنى أكثر الزفزاف نفسه إثر النكبة من التردّد على واد بجر وجبل شرشار وتيزرارين وهفا إلى أن تكون القلعة الشاهقة الموجودة بها مقراً لأولاده إلى آخر الزمان لأنّها « ما تمنع من الترك إلا هي » خاصّة وهي المحاطة بالمريدين من بني بربار والنامشة والذواودة والحراكتة.

قبيلة الهمامة :

كما أن الهمامة أخلصوا في تتلمذهم له والوفاء لطريقته التي عرفوها إلى حدّ في عهد والده، بيد أنّه لم يحدث إقبالهم عليها بصورة جماعيّة إلاّ على يد سيدي عرفة ففضلا عن كثرة تردّدهم عليه وحلوله بينهم معلّما ومرشدا في مواطنهم الغربيّة بجهة قفصة ، والشرقيّة عند الرقاب والقيروان ، عيّن لهم مقادير من بينهم للإشراف على تربيتهم وإعانتهم على حلّ المسائل الدينيّة والصوفيّة التي تستعصي عليهم ، ومن ينسب من بين الفقراء (المريدين) يتولّى هو بدوره القيام بتلك المهمّة تنفيذاً لما كان لقنّه سيدي عرفة للمريدين من أن الفقير مسؤول على تعليم المريد الجديد أصول الطريقة ، فإذا ما تمكّن هذا علّم غيره وهكذا دواليك .

وقد ذكر مؤلف « الفتح المنير » أن من بين تلاميذ سيدي عرفة المخلصين ورواة أخباره قاسم بن عيسى العكرمي ، وقد روى ما قاله

(1) المصدر ذاته ، ص 110 .

له شيخه حين تأكد نفوذه بالقيروان ، وهو أنه الرجل الأول بها والذي لا يفوته شيء من أمرها ، ونصّه : « يا قاسم عندنا رجل بالقيروان ينظر من خلف كما ينظر من أمام » (1). وهذا يدلّ على أن الطريقة الشّاذليّة، وقتها، كانت قد قلّصت ظلّ كثير من الطرق الصوفيّة الأخرى بالقيروان، وذلك بما تأتي لها من مناصرة الهمامة وسواهم من القبائل صاحبة الشأن في إفريقيّة، وما كان يتلقاه ابن مخلوف من عون مادّي من الهمامة في صورة «فتوح» ثم في صورة «زكاة» أصبح «عمادة» تؤدّي لسيدي عرفة ، أي ضريبة خاصّة لا يمكن التخلّف عنها ، ومن بعده ظلّوا يقدّمونها لشيخ الطريقة ثم لشيخ بيت الشريعة، وحين اختفت بيت الشريعة في سنة 1876 واقتسمت أسر الشاذليّة العادة المضروبة على القبائل في كلّ من تونس والجزائر كانت عادة الهمامة من نصيب ثلاث عائلات (أبناء محمّد بن بورقعة وأبناء سعيد وأبناء حامد) .

ولقد أمعن الهمامة في محبة سيدي عرفة فحاربوا معه وخضعوا لسلطانها ، وانصرفت فطناسة للتغنّي به في شعرهم الشعبي منذ ذلك التاريخ ولم ينفكوا يفعلون هذا حتّى اليوم : سبك غنائي شفّاف ينمّ عن محبة صادقة وإكبار لخصائصه الذاتيّة وتمجيد لبطلته التاريخيّة وحميّة الوطنيّة .

استعمال اللغة الدارجة للإرشاد والتعليم :

آثر سيدي عرفة منذ البداية أن يكون تصوّفه شعبياً يتّجه الى العامة قبل الخاصة لذلك لم يتخيّر له لغة تقصر دونها أفهام الكثيرين ولا اصطفي أساليب صقلتها التجارب المتعاقبة لفرسان الفصحى ولا ركن إلى التراث الفصيح ينهل منه صوره وأخيلته بغية إصابة مكامن الإعجاز

(1) المصدر ذاته ، 103

اللغوي، وإنما أثر بدلا من كل ذلك اللغة الدارجة في القرن العاشر وما يكمن فيها من صيغ وأمثلة وصور يطرح بها قضايا تصوّفه ليصل إلى أعماق القلوب، وهو قد استجاب في هذا لحاجة الطبقة الشعبية التي سيطرت عليها الأميّة في تلك الفترة وحرمت من التعليم لعوامل مختلفة يرفدها إيمان ممثلي العلم بأن تبقى « المعرفة »، أي نوع من المعرفة، قصرا على الخاصة. وكان وراء استجابته تلك وجهة تربويّة واضحة تتمثل في أنّه لم يكن يهدف من وراء تلقين المريدين أصول مذهبه الصوّفيّ تكوين مرشدين مخلصين للطريقة ومنقطعين عن الواقع المعاش كما كان يفعل نظرائه من مشائخ الطرق آنذاك، ممّن كان تصوّفهم يتسم بالسلبية بحيث لا تجد له صلة بالأوضاع السائدة، لم يكن سيدي عرفة مثلهم ولا كان تصوّفه كذلك. وإذا ما صحّ أن نستخدم اصطلاح محمّد إقبال قلنا ان تصوّفه كان « إيجابيا » لا « أعجميا » يجنّح بصاحبه الى السّماء حيث الصفاء والفداء، لكن سرعان ما ينزل به الى الأرض ليقاوم الظلم ويحقّق الظفر ويبني الحياة . لقد وفق سيدي عرفة في إثارة الإحساس القوميّ والحميّة الوطنيّة في نفوس المريدين عن طريق تصوّفه، ومن ثمّ ارتبط مفهوم التّصوّف عنده بمفهوم الوطنيّة، وهو مفهوم جدّ تقدّميّ في القرن العاشر كما كما سنبين ذلك في موضعه، وحسبنا هنا أن نوّكد أن سيدي عرفة اختار اللغة الدارجة لغاية تربويّة واضحة تتمثل في انتشار أكبر قدر ممكن من سكّان افريقيّة من الجهل وفي تكوينه تكوينا صوفيّا ايجابيا يغرس التّدين ويؤصّل الوطنيّة .

أورد محمّد المسعود الشّاذلي في أول كتابه قولا بالعاميّة لسيدي عرفة عبّر فيه عن خشيته من تقلّص نفوذ الطريقة بعده وهو « إنّما أخشى على طريقتنا من ثلاث : « زيغ وحجم [إحجام] وضيقة [مقاومة] » ثمّ شرحه ، فقال : « إنّ الزيغ هو ما وقع عند بعض التلاميذ من التحريف في الاعتقاد واتباعهم لما أشكل من كلام أهل الطريقة وتحريفه.

والحجـم "الإحجام" هو ما وقع بالطريقة بعده من الفتور والبرودة .
والضيقة : قريية من هذا المعنى » .

بعد أن أورد هذا بدا له أن يستخلص ما نعتبره ملاحظة منهجية
بحقّ تفيد في فهم منهجه في التصوف والوقوف على غايته وتمثّل في
احتضان لغة الأميين واطّراح لغة « الفقه » أي اللغة الفصحى التي لا
يفهم بها إلا القليل ، ونصّها : « وعبر لهم الشيخ "سيدي عرفة"
بما في لغتهم ليتبادر فهمه إلى قلوبهم تأسيًا بقوله « وما أرسلنا من رسول
إلاّ بلسان قومه » (1) لأنّ أغلب تلاميذه أميون ، فلو عبّر لهم بلسان
الفقه وأصل اللغة لما فهمه إلاّ القليل لقصور فهم الأميّ عن لسان الفقه
ولغلبة العجمة على الألسنة » (2) .

ومن تتبّع سيرة سيدي عرفة يتّضح أنه يرفض أن يبقى العلم لغة
للطبقة المحظوظة من أمثال الشيخ محمد مغوش في بلاط أبي عبد الله
محمد الحفصي وبلاط الحسن الحفصي ، تحافظ بها على مصالحها وتقوّفها
وتخاطب بها السلاطين والحاكين لاستئثار عطفهم ونوالهم . وهو قد
عمد إلى أن يجعل منه لغة للطبقة المهضومة من أبناء المدن والأرياف ،
إذ كان يحضّمهم على طلب العلم ويستحثّهم على إصابته ولو في سنّ متقدمة
ويحبّب لهم ذلك في لغة دارجة مستقرّة في وجدانهم ، تارة نثرا وأخرى
شعرا ، تخلّص من قواعد العربية « حكي أنه كان يوما جالسا بإزائه رجل
فأثابه رجل ببطاقة ففكّها الشيخ ومدّها إلى ذلك الرجل الجالس بإزائه
وقال له : اقرأ ، فقال يا سيّدي : إني لست بقارئ فقال الشيخ :

إذا لم تكن تقرأ ولم تك فاهمًا نهارك بطال وليلُك نائمُ
كذلك في الدنيا تعيش البهائمُ فموتُك خير من حياتك دائم ؟

(1) إبراهيم : 5 .

(2) الفتح المنير ، ص 4 .

فنهض ذلك الرجل من حينه واشترى لوحاً وبدأ في التعلّم من الألف ففتح الله عليه ولم يمت حتى حفظ القرآن ولم يفعل ذلك إلا وهو شيخ كبير» (1) . وكثيراً ما كان يستدلّ بقول الشاعر :

العلم يبني بيوتاً لا عماد لها والجهل يخلي بيوت العزّ والشرف

وذات مرّة ضرب لهم المثل بقريش بعد بعثة الرسول حين تأبّوا عن العلم فبيّن أنّ الله أدلّهم بعد عزّ، وفي مقابل ذلك اتّبعه ضعفاء النّاس وأهل الصنائع (2) فأعزّهم الله بعد ذلّ وأغناهم بعد فقر، وما ذلك إلا أنّهم تأسّوا بالرسول وتتلّمذوا عليه، وسألهم بعد ذلك من هم أهل العزّ والشرف؟ فقالوا لا نعرف، فقال لهم «أهل العزّ والشرف قريش، كانوا سادات العرب وأهل بيت الله الحرام وأهل زمزم والمقام فلما جهلوا الأمر هلكوا مع الهالكين وحكّم الله في رقابهم المسلمين وملكهم أراضيهم وديارهم وأموالهم وما ذلك إلا بالعلم الذي لاح في قلوبهم ومعرفتهم لرسول الله حتّى اتبعوه، فقد ظهرت لك فضيلة العلم وخساسة الجهل لأنّ الجهل يؤدّي بالملوك والعلم يرفع المملوك إلى درجة الملوك» (3) .

من خلال هذا النص يتضح أنّ مجتمع القرن العاشر في نظر سيدي عرفة كان هو كذلك مقسّماً إلى طبقتين :

1 - طبقة الأشراف،

2 - طبقة الضعفاء وأهل الصنائع ورعاة البقر (4) ،

وكان كلّهم همّة الارتفاع بهذه الطبقة إلى مستوى الأحداث بحيث يتأثّى لها في النهاية الإطاحة بطبقة الأشراف وصياغة مصيرها الذي

(1) المصدر ذاته ، ص 182 .

(2) الاستعمال لسيدي عرفة ، الفتح المنير ص 160 .

(3) المصدر والصفحة ذاتهما .

(4) استعمال رعاة البقر اه أيضاً، انظر ، الفتح المنير ، ص 169 .

تريد، وبلا شك فقد أثار ثائرة علماء الظاهر ممن احترفوا ممالاة الحسن الحفصي وهجّونوا مسلكه وجرحوا الطبقة التي وقف سيدي عرفة جهوده على النهوض بها ولم شتاتها وتحريضها على الثورة ، فقالوا بأن عرفة يعلم التوحيد لرعاة البقر(1)، وقد تصدّى محمد المسعود الشاذلي للردّ عليهم في كتابيه «الفتح المنير» و«المقرب المفيد»، فقرّر في «المقرب المفيد» بعد بحث مستفيض تناول فيه من يجب عليهم تعلّم العقائد : أن قول القائلين بعدم تعليم العوام علم التوحيد وبراهينه الواضحة والخفية بين الفساد لأنّ الأخذ بما ذهبوا إليه يؤدي إلى عدم القول بوجوب تعليمهم فروع الدين من صلاة وزكاة وصيام ونحوها وهو باطل ، مع العلم بأن العمل بهذه الفروع يتبع صحّة الإيمان وإصابة قدر أدنى من البرهان، ومن ثمّ فإنّ ما انتهى إليه بعد استعراض أقوال المتكلمين في هذا الصدد هو أن الواجب على العامّة معرفة الدليل الجملي الذي يحصل به العلم والطمأنينة(2)، وفي «الفتح المنير» وقد ألّفه بعد سنة (1597/1006) سنة تأليف «المقرب المفيد» حمل على هؤلاء العلماء وأبان عن تهافت منطقهم وتخرفصهم على شيخه موضحاً أن من هذا شأنه لا يمكن أن يكون عالماً أو عاقلاً، فعلمه الذي انتحله ليس إلا رسماً خياليا لا حقيقياً وقلبه خلوّ من النور، وإثمّه أشدّ من إثم قاطع الطريق لأنّه قطع الناس عن معرفة الله لا عن منفعتهم الدنيويّة(3) .

وبرغم تعقّد المسائل الكلاميّة فقد كان يبسطها بالعاميّة فتبدو هيّنة بالغة اليسر لا تستعصي على أفهام الأميين، وهو أمر لم يتخلّ عنه الشيخ في تربيته للمريدين ممّا جعل منه أكبر المربّين في تلك الفترة وربّما

(1) المصدر والصفحة ذاتهما .

(2) المقرب المفيد، المجلد الأول، ص 121 - 126 .

(3) الفتح المنير ، ص 169 .

في الفترات السابقة ، قال محمد المسعود : « وأظنه لم يسبق إليه [أسلوب تربيته للعامة] (1) .

وتطغى على أسلوبه التربوي في تعليم المريدين وإفهامهم ظاهرتان هما :

1 - ظاهرة التكرار ،

2 - ظاهرة الاعتماد على الأمثلة والصيغ الشعبية والعادات ، وهي ظاهرة يمكن أن تسلك فيما يُسمّى عند المناطقة بدليل التمثيل والاستقراء .

ففي مواطن كثيرة من « الدرر الفائقة » نجده يعتمد إلى إعادة المعنى الذي يريد تركيزه في أذهان العامة في أكثر من موطن إيماناً منه بالأهمية القصوى للقضايا التي يطرحها علم التوحيد لأنها مرتبطة جميعاً بالإيمان ، ولهذا ينبغي فيه تكرار العبارة وتلويحها ليسهل الفهم على العامة وتشرح صدورهم للإيمان ، فهو قد تناول ذات الله وصفاته وأسماءه في أكثر من موطن ، وألحّ على وصفها بالقدم في كلّ ذلك حتى ترسخ في أذهانهم (2) ، كما كان في دروسه يصبر على معاودتهم للأسئلة وإلقاتهم لها في غير محلّها وعلى الخشونة في العبارة والتأخّر في الفهم ، كلّ ذلك تأليفاً لقلوب ضعفاء المسلمين ورحمة بهم وشفقة عليهم (3) .

وكان يعتمد على الصيغ والعادات الشعبية في إفهام مريديه ويتخيّر أشدّها تأثيراً وأبعدها في النفوس ، ففي تقريره أن المريدين يجب أن يربّي بعضهم بعضاً بإشراف منه وتوجيه وذلك بأن يدلّ مبتدئهم على من حُسّن أمره من بينهم فيتولى هذا تربيته بما يسهل عليه معرفته وتتسع له

(1) المصدر ذاته ، ص 243 .

(2) راجع مثلاً ، الفتح المنير ، 243 - 250 .

(3) المصدر ذاته ، ص 250 .

مداركه ولا يلبث بعد ذلك وفي ظلّ إفادته من مخالطة المريدين أن يقوم هو بنفس الدور فتتسع بذلك قاعدة المتعلمين وتؤكد أواصر الودّ بينهم قلنا في تقرير سيدي عرفة لهذا اعتمد على مثل عامي من نسجه قصد به التأثير في قلوب مريديه وهو قوله «مَكْسُورُ الْفُقَرَاءِ يَبْرُوهُ الْفُقَرَاءُ وَمَكْسُورُ الْفُقَرَاءِ مَا نَبْرِيهِ» (1) بمعنى أن التلميذ المبتدئ الذي انتسب إليه يجد طلبته على أيدي الفقراء (المريدين) القدماء ، فإذا لم يغد منهم استحالت إفادتي إياه ، كما اعتمد في صياغة هذا المعنى على صورة ظفر بها من الواقع اليومي تروق العامة وتستحوذ على أخیلتهم أطرافها : الدَّبَّاغُ والمُدْبِغَةُ والدَّبَّاغُ والجلد. والقصد من ذلك إفهامهم طبيعة العملية التربوية وتهجين صورة الجاهل الذي لم يمسه التعليم ولا أدركته التربية، ومن المفيد إيرادها بلفظها « يقول [سيدي عرفة] : الفقراء هم المدبغة ويمثل نفسه بالدَّبَّاغ. والمدبغة هم الفقراء، والمبتدئ في الطريقة كالجلد الذي بشره وعفنه ولا يزيل ذلك منه وينقّصه إلا المدبغة بما فيها من الدبّاغ ، فالمدبغة وهي موضع الدبّغ هم الفقراء، والدبّاغ هو التربية والتأديب والتعليم، والشيخ هو الدبّاغ» (2)، وقد علّق محمّد المسعود على ذلك بقوله «وأكثر ما كان يرَبِّي به الشيخ العوائد لأنّها أقرب للفهم إذ العوائد مألوفة عند الخلق» (3) وفي أخذه بالجبرية المطلقة انطلق من صورة يومية صاغها في شكل مثل شعبيّ سيّار وهي «مَنْ لَمْ يَنْظُرْ الْخَلْقُ مَغَارِفَ فَلَيْسَ بِعَارِفٍ» بمعنى أن الناس لا يملكون القدرة على الفعل، وأن اتّصافهم بالفعل ليس إلا اتّصافاً ظاهرياً لا غناء فيه، وهم بالنسبة للمخالق كالمغارف التي يوزّع بها صاحبها الطّعام يحركها متى شاء، وظاهرها أنّها هي التي توزّع الطّعام، فإذا ما تركها صاحبها لم تبدِ حراكاً كذلك

(1) الفتح المنير، ص 257 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) المصدر والصفحة ذاتهما .

الأمر بالنسبة للخلق فهم محلّ للقدرة الأزليّة فعلا وحركة وإن فعلوا وتحركوا ظاهرا(1)، وحين همّ المريد قاسم العكرمي بقتل أحد القرويين أساء الأدب في الطّريق مع سيدي عرفة، وكان ذلك قبل تولّيه الحكم في القيروان، منعه قائلا « يا قاسم : أنتم بادية ؛ قلت نعم، قال : كيف تفعلون بالعروسة، قلت يزفونها ويحجبونها عنا، فقال : صاحب العروسة، أيجبُ أن يطلع عليها غيره، قلتُ لا، فقال كُنْ أنت كذلك، فاجعلني عروسة، هل تحبُّ أن يطلع عليّ أحدٌ غيرك؟ وعلى أيّ شيء تقتل الرجل فتبت» (2). وقصّصدُ الشّيخ من صياغة هذه الأمثلة مدّ المريدين بزاد علمي وخلقي يكون مرجعا لهم ، على أن هذه الصياغة كثيرا ما كانت تطرح قضايا معرفيّة تتعلّق بالتوحيد الصّوفي ، وبظاهريّة الفقهاء فتبدو جليّة لم يعرف التعقيد أو الغموض إليها سبيلا، من ذلك قوله في « الدرّ الفائق » مخاطبا المريد « اعمل قلبك لَوَحِّكَ ، واقرأ فيه التّوحيد بآش تشاهد ربك العزيز، تَمُوتُ شهيدٌ، اعمل في قلبك جامعٌ، واعمَلْ في الجامع حَضْرَهُ ، واعمَلْ في الحَضْرَهُ فكرهٌ، واعمَلْ في الفكره سَلُومٌ ، به تَرُقِي العلوم ، يا فقهاء أنتم قَرِيئُكُمْ والفَقِيرُ بَعِينُهُ تحقّق، واشْ مِنْ تَوْهَمٍ كيف مِنْ نَظَرٍ وصدّق ، يا فقهاء أنتم قرأتُمْ في لوحات مِنْ عَوْدٍ، ونحن قرأنا في لوح اسم المعبود، جانا بَعِيد من بعيد، بشيء مشهود»(3). وعلى هذا النسق ربّى سيدي عرفة العامّة ووطن فيهم محبة الله وممقّت الجهل، وأثار فيهم الحميّة الوطنيّة واجتث منهم الخشيّة من الظالمين ، فكسب ودّهم وطاعتهم وصاغ منهم في ظلّ ولائهم له وللمباديء التي غرسها فيهم قوّة قوميّة في القرن العاشر عزّ نظيرها .

(1) المصدر ذاته ، ص 260 .

(2) المصدر ذاته ، ص 103 .

انتشار طريقته خارج افريقية :

يتّضح من قول محمد المسعود الشّابي (وله مقدّمون كثيرون في أقطار الأرض وانتشرت همّته في الغرب والشرق وذاعت دعوته في البلاد القصيّة) أن حركة الاصلاح الديني والسياسي التي قادها سيدي عرفة لم تبق محصورة في افريقية بل تجاوزتها إلى مختلف أقطار الاسلام تُحيي في بنيتها الضمير الديني وتنبههم إلى مخاطر الصّراع التركي والمسيحي على احتلال بلاد المغرب ، وفضلاً عن تبصير سيدي عرفة للوافدين عليه من مختلف البلاد الاسلاميّة ولدعائه فيها بحقيقة الأوضاع ، فقد انبنى مفهوم الإيمان عنده على المزاوجة بين الاقرار بالتنزيه المطلق والعمل المتجنّد في الأرض الذي يستهدف التّغيير لصالح المجتمع .

لذلك تكاثرت أتباع الطريقة الشّايّة وتعددت خلاياها ، وبرغم ازدحام المغرب الأقصى بالطرق الصوفيّة في تلك الفترة فقد أثر عدد كبير من المغاربة مذهب سيدي عرفة واعتبروه سبيل خلاصهم لأنّه رفض الانقطاع والذهول والانبثات والتصق بالعمل من خلال منهجه في بناء النّفسيّة العربيّة الاسلاميّة . لقد قال أحد تلاميذه المغاربة لمحمد الزفزاف بن عرفة إنّّه حفظ القرآن في بلاده ودرس العلم وحجّ ثلاث مرات إلّا أنّه لو مات قبل لقاء سيدي عرفة والتّلمذ عليه لمات جاهلاً (1) . ودأب المغاربة في ذهابهم إلى الحجّ وقبولهم منه على المرور بالقيروان والاتصال بسيدي عرفة والاستماع إليه فما كان من أحدهم إثر رجوعه من الحجّ واتّصاله صحبة رفاقه بسيدي عرفة إلّا أن تخلف عن السّفر إلى بلاده حبّاً في التّلمذ على الشيخ فاعتنق الطريقة في خدمة الشيخ خمسة عشر عاماً ، وحين احتدّ به الشّوق إلى أهله ، وكانوا بأفاصي المغرب ، كاشف شيخه فأذن له بالذهاب وأوصاه إلى مقدّمه هناك ، ولما وصل بلّغه الوصيّة ثم قصد أهله ، ومن بعد ذلك لم يجد بداً

(1) الفتح المنير ، ص 74 .

من الرجوع إلى شيخه بالقيروان لشدة تعلّقه به (1). ومن الواضح أن هذا المغربي من سجلماسة أو درعة، وهي تقع في الجنوب الغربي لسجلماسة، وأنّ إصراره على البقاء أولاً عند الشيخ يدلّ على أنّه عرف الدعوة قبل وفادته إلى الحجّ عن طريق الدعاة الذين تكاثروا في هاتين المدينتين وبخاصّة في درعة. ويدلّ ما قاله علي العمري المراكشي لمحمد المسعود الشابي أثناء لقائهما في الطريق إلى الحجّ سنة (1594/1003) على أن مراكش وبلدة طيلول ترذحمان هما أيضاً بمقدّمَي سيدي عرفة وبمعتقَي هذه الطريقة التي تميّزت باعتمادها (علم النفس) كأصل يضاف إلى أصليّها الآخرين : علم الشريعة وعلم التوحيد ، وهو أصل تتحقّق به معالجة النفوس وتربيتها وترويضها على قدر ما لكل مريد من امكانيات . والمراكشي نفسه اعتنق الطريقة الشاذليّة في بلده مراكش دون أن يفد إلى القيروان (2) .

كذلك انتشرت الطريقة بين الخوارج في جبل غريان بطرابلس على النحو الذي فصلناه في الحديث عن الطاهر بن عرفة . وسار ذكرها في مصر ووجدت لها من بين أهل الشّام أنصاراً كثيرين في القرنين العاشر والحادي عشر . فقد أخبر الشيخ عبد العزيز المصري محمداً المسعود أثناء إقامته في القاهرة، وهو في طريقه إلى الحجّ ، حين علم بأنّه من ذريّة سيدي عرفة أن للطريقة الشاذليّة مقدّمين بالشّام منهم الشيخ علوان وأنّه لقي بالحرم الشريف أناساً يقرؤون الوظيفة فلما سألهم قالوا له إنهم من تلاميذ الشيخ علوان (3) . ومن الثابت أن الشيخ علوان المتوفى (1529/936) اعتنق الطريقة الشاذليّة على يد الشيخ علي ابن ميمون المغربي (توفي قبل سنة 1514/920) مؤلف «مناقب التّباسي» وتلميذ سيدي عرفة والتّباسي معاً .

(1) المصدر ذاته ، ص 104 .

(2) المصدر ذاته ، ص 74 .

(3) المصدر والصفحة ذاتهما .

وكان علي بن ميمون قد انتقل بعد ملازمته الجهاد ضد الحملات المسيحية على السواحل ، إلى سيدي عرفة بالقيروان ، فلقنه أصول طريقته ، ثم أرسله إلى أحمد الغوث التباسي التوزري تلميذ ابن مخلوف وصفي سيدي عرفة لمزيد التخصص في الطريقة الشاذلية ، فلقيه وبقي عنده زمنًا ذهب إثره إلى المشرق ، وطوف به ، ثم استقر في بلاد الشام ، وأخذ يدعو للطريقة الشاذلية وبيت روحها التضاللية بينهم ويصبرهم بالسلوك الصوفي المفضي إلى الجهاد . كان شديد القسوة على من يرتكب من مريديه منكرًا ، مُلحِفًا في مقاومة الظلم ، لا يخاف في الحق لومة لائم ، أثر عنه قوله (لو أثناني السلطان بايزيد بن عثمان لا أعامله إلا بالسنة) وكان لا يقوم للزائرين ولا يقومون له ولم يقبل وظيفة ولا هدايا من الأمراء والسلاطين . وذكر تلميذه الشيخ علوان أنه كان يرفض الخلوة ويهجنها ، وفي ضوء إيمانه بمبادئ الطريقة الشاذلية والعمل بها ألف كذلك كتابا سماه (غربة الاسلام في مصر والشام وما والاها من بلاد الروم والأعجام) (1) ، وتكاثر تلاميذه بالشام ممن دانوا بالطريقة الشاذلية ، وكان أبرزهم علوان الحموي الذي خلف شيخه في الدعوة للطريقة ، وهو بدوره قد وفق في جلب أنصار جدد وفي تكوين مريدین حملوا لواء الدعوة من بعده في مقدمتهم ابنه : محمد مؤلف « تحفة الحبيب » الذي نقل عنه ابن العماد والنبهاني أخبار سيدي عرفة (2) وعلي مؤلف « مجلي الحزن عن المحزون في مناقب السيد علي بن ميمون » (3) .

كما ذاع صيت طريقة سيدي عرفة في بلاد الغرب المسيحي ، وانتشر دعائه هناك (4) كرد فعل منه على سقوط غرناطة آخر قلعة إسلامية بالأندلس في أيدي المسيحيين في الوقت الذي ركنت فيه أقوى دولة إسلامية وهي الدولة العثمانية إلى الصمت ولم تحرك ساكنًا .

(1) ابن العماد ، شذرات الذهب ، ج 8 ، ص 81 - 83 .
(2) راجع ، شذرات الذهب ج 8 ، ص 277 . جامع كرامات الأولياء ، ج 2 ، ص 151 .
(3) محمد البشير الأزهرى : البواقي الثمينة في أعيان مذهب عالم المدينة ، ج 1 ، ص 4 .
(4) الفتح المنير ، ص 74 .

بيد أنه لا يمكن أن نغفل عن المعارضة الشديدة التي لقيها سيدي عرفة من فقهاء تونس والقيروان وصوفيّتها ، ولئن أمعن أكبر علماء تونس في تحريض السلطان الحفصي عليه وأقلق بعضهم ذبوع ذكره فعمدوا إلى مناظرته بالقيروان لمحاولة النيل منه فإنّ ما وجدته من تلاميذه بتونس من إكرام وتقدير جعله يقبل عليهم ويكثر من التردد دون أن يقيم لخصومه وزنا ، وقبل سنة (1535/942) سنة إبعاده لأهل تونس من جرّاء الاحتلال الاسباني ودخوله الحرب ضدّ الحسن ، اشترى له تلاميذه داراً ينزل بها كلّما حلّ بينهم حتّى لا يختصّ أحد منهم بشرف نزوله عنده ، وقد عرفت هذه الدار نشاطاً حيثما تمثّل في عقد الشيخ لمجالس العلم والتّوعية وفي استقباله للراغبين في اعتناق طريقتة حسبما يوضّحه قول الشيخ علي الشريف التونسي للشيخ محمد التّواتي التّوزري شارح « أمّ البراهين » للسّوسي (1) .

إنّ مناهضة القيروان للطريقة الشّاذليّة قد احتدّت أكثر من ذي قبل (2) لأنّ التلبّس بها لم يبق وقفّاً على الحنانشة كما كان في عهد ابن مخلوف وإنّما عمّ أغلب القبائل الإفريقيّة ، وقد أدّى هذا إلى تقلّص نفوذ الطرق الصّوفيّة بالقيروان وإلى نقص في مواردها الماليّة وهو أمرٌ لم يفهم منه القرويّون إلّا أنّه مساس بسيادة مدينتهم الروحيّة بعد أن عرفت من الانتعاش ومن إقبال المريدين من أهل البادية على مذاهبها الصّوفية في القرنين الثامن والتاسع الهجريين ما عرفت ، وقد نشطت الزاوية الغريانية في هذا الصّدّد فجمّعت النّاقمين حولها وعن طريق تآليبهم على الطريقة الشّاذليّة استطاعت أن تحقّق هدفها وهو إزاحة كثير من الطرق الصّوفيّة من الميدان والظّفّر بمريديها ، وبدت بعد ذلك لا اعتصامهم بها والامتنال لأوامرها وكأنّها هويّتهم التي لا هويّة بعدها . وكثيراً ما كانت تحرّض هذه الزاوية أتباعها على قادة الطريقة الشّاذليّة وفي

(1) راجع ، الفتح المنير ، ص 100 . سمي كتاب التّواتي « الهادي الرشيد في حلّ المقلّ الشّديد من مشكل كلام أهل التّوحيد » (مخطوط بمكتبتي) .

(2) راجع كتابنا ، أحمد بن مخلوف الشّاذلي وفلسفته الصّوفية ، ص 45 - 53 .

مقدّمته سيدي عرفة فيعمدون إلى الاساءة إليهم والنيل منهم ، من ذلك ما تعرّض له سيدي عرفة قبل تولّيه الحكم ممّا جاء مفصّلاً في « الفتح المنير » ، وكان المؤلّف كلّما وقف عند مسيء وصفه بأنّه (من أهل البلد) (1) ممّا يدلّ على أنّه من أتباع الزاوية الغريانية . وكان سيدي عرفة لا يثار بالإساءات مهما احتدّت ويركن إلى التجاوز على نحو ما تبينّه هذه الواقعة . مرّ ذات يوم صحبة تلميذه قاسم العكرمي برجل من أهل البلد فقال له (صباحك) فقال العكرمي في نفسه : إنه (يصبح على سيدي صباح اليهود) فهمّ بقتله بمخلب كان معه لكن سيدي عرفة منعه (2) ، ويبدو أن هذا التّجاوز الذي اتّخذه سيلا في حياته قد ثقفه منذ يفاعته على يد والده الذي كان يمعن في إرساله محمّلاً بالهدايا إلى من ألّف اعتراضه في الطريق والاعتداء عليه .

ولم يتخلّف فقهاء قسنطينة عن الميدان فقد انبرؤا هم كذلك لمقاومة سيدي عرفة والردّ عليه، شأنهم في ذلك شأن فقهاء تونس وصوفيّة القيروان وفقهاؤها ، وذلك أمر يبدو في مثل تلك الظروف طبيعياً ، لأنّ النّجاح الذي أصابته الطريقة الشاذليّة إنما يُعزى بالدرجة الأولى إلى القبائل التي تقطن في منطقة قسنطينة (الحنانشة والنّبايل والحراكنة والذواودة ودريد وبنو بربار والناماشة) تلك التي أخلصت لسيدي عرفة في السلم والحرب ونافحت عن آرائه بحدّ السّلاح .

لهذا قلّ نفوذ علماء قسنطينة ، إذ لم تعد هذه القبائل تأبه لأمرهم ، وخفت ذكرهم لعزوف أهل الريف عنهم فأنّبرى بعضهم لمهاجمة سيدي عرفة وتهجين طريقته . من ذلك أن الفقيه عمر بن محمد الكماد القسنطيني المتوفى سنة (1552/960) ألّف كتاباً في الردّ عليه سمّاه (الرد على الشاذليّة : المرباط عرفة وصحبه) ، وقد وصف التنبكتي هذا الكتاب بأنّه كتاب حفيّل مدّ فيه

(1) راجع مثلاً ، ص 103 ، 104 .

(2) المصدر ذاته ، ص 103 .

النفس بما يعلم أنّه من أهل التصوّف (1)، وعقّب الكناني على هذا بقوله: « هذا الباب ليس له حدّ يقف الإنسان دونه » (2). ويبدو لنا أن كتاب ابن الكماد ألف بعد سنة (1535/942) أي بعد قيام سيدي عرفة بالثورة وتأسيسه الإمارة الشابيّة بفضل جهود القبائل الإفريقيّة وفي مقدّماتها قبائل منطقة قسنطينة ، يدلّ على ذلك وصفه لسيدي عرفة بالمرابط خاصّة، وليس ببعيد أن يكون المؤلّف قصدا بتأليف هذا الكتاب ، فضلا عن استجابته الذاتيّة لحقده على الطريقة ، إرضاءً أتراك قسنطينة واستندار عطفهم، وقد أدرك العثمانيّون منذ دخولهم الجزائر وإفريقيّة كما أدرك المسيحيّون أن القوة الحقيقيّة المناهضة لنفوذهم في إفريقيّة هي القوة القوميّة التي بناها سيدي عرفة من خلال طريقته الصوفيّة .

(1) أحمد بابا التنيكتي: نيل الابتهاج بهامش الديباج المذهب لإبن فرحون ، ص 197 .

(2) تكميل الصلحاء ، ص 40 .



السلطان مولاي الحسن الجلسي

الفصل الثاني

النَّضال من أجل استقلال إفريقيا

- سيدي عرفة والوطنية التونسية .
- بين سيدي عرفة والسلطان محمد الحفصي .
- سيدي عرفة والسلطان الحسن الحفصي بين (1525/932) و(1542/949) .
- الاحتلال التركيّ .
- الاحتلال الإسبانيّ .
- سيرة الحسن من خلال وثيقة إسبانية .
- وقعة الأربعاء وموقف سيدي عرفة .
- تأسيس الإمارة الشاذليّة ووقعة باطن القرن (صفر 942/سبتمبر 1535) .
- الوضعية عقب الاحتلال الإسباني ووقعة الأربعاء .
- وقعة باطن القرن .
- محاولات الحسن الحفصي لإباحة القيروان .
- قضاء سيدي عرفة على الجنود الأتراك بالقيروان وسوسة .
- وقعة المنستير (12 نوفمبر 1540) .
- جيش سيدي عرفة وجيش الحسن يعصّده الفيلق الاسباني .
- انضمام أغلب جيش الحسن لسيدي عرفة وهروب الحسن والفيلق الاسباني .
- الإصرار على إباحة القيروان .
- ذهاب الحسن إلى أروبا لطلب النجدة .
- استيلاء مولاي حميدة : (أحمد سلطان) على الحكم .
- رجوع الحسن وسجنه وسمل عينيه من طرف مولاي حميدة .
- التجاء الحسن إلى الشاذليّة بالقيروان .
- جيش سيدي عرفة : تكوينه وتمويله .

سيدي عرفة والوطنية التونسية

إنّ التفصيل في أمر قيام الإمارة الشّايّة والحروب التي خاضها سيدي عرفة ضدّ الحفصيّين والمسيحيّين والأتراك يقتضي الوقوف على حقيقة الدوافع التي تمكن وراء ذلك ، وهي دوافع روحية وماديّة متشابكة تستمدّ فعاليتها من الوطن جغرافياً ومن التاريخ والقيم روحياً ومن المصالح المشتركة للجماعة ماديّاً في ظلّ النموّ والترقي الذي عرفته « الوطنية الإفريقيّة » أو « الخصوصيّة التونسيّة » حتّى القرن العاشر الهجري .

إن فداحة الأخطار المتدافعة على إفريقيّة آنذاك وما سبقها من استقرار عرقيّ للخريطة السكّانيّة بعد انصهار بني هلال وبني سليم في البوطة الإفريقيّة وكذلك استغلال الحفصيّين الشّنيع لطبيعة العلاقة بين الرّيف والمدينة كل ذلك بعث في النفوس من جديد إحساساً قومياً وحميّة وطنيّة بلغت أوجها عند سيدي عرفة . ومن البيّن أن هذا الإحساس القوميّ كان وليد ظهور القوميات المحليّة في إفريقية ابتداء من القرن الثاني للهجرة ، لكنّه كان يخفت تارة ، ويقوى أخرى ، تبعاً لطبيعة الأحداث .

رفع سيدي عرفة لواء القومية فألّف الله به بين القلوب بعد تشتّت آرائها (1) ، ووحد بين القبائل المتنافرة ، واختصر المسافة بين المدينة والرّيف

(1) الفتح المنير ، ص 73 .

ودعا إلى تصفية المحتلّين ولو كانوا مسلمين ، دون أن يجد حرجاً في دعوته على أساس أن الإسلام في جوهره لا يعني الولاء للأتراك . إن مذهبه الصوّفي هو في حقيقة أمره مذهب في الدين والوطنية ، فقد بناه على علوم ثلاثة : علم الشريعة ، وعلم التوحيد ، وعلم النفس .

فعلم التوحيد عنده لا يعني الإقرار بالثبوت والتلبّس بالحبّ الإلهي والركون إلى الانقطاع والذهول كما هو الشأن عند الطرق الصوفيّة آنذاك وإنّما يعني إقراراً وتلبّساً وعملاً لا يعرف انقطاعاً . يستهدف القضاء على الظلم ومقاومة المنكر .

وأما علم النفس فأساسه في مذهبه الصوّفي تخيّر الطرق التربويّة الكفيلة بتهذيب النفوس وترقيتها وترويضها على الجهاد وعلى الجنوح إلى الأمل ، وهو أصل لم يُسبق إليه من طرّف الصوفيّة .

وفي ظلّ التظافر بين علم التوحيد وعلم النفس بمفهوما عنده نلاحظ التلاحم بين العمل والجهاد ، وهما يستهدفان التغيير في مستوى الواقع ، وينطلقان من تحليل ديني للأوضاع القائمة ، وحين نحيل هذا المعنى على حياة سيدي عرفة نُدرّك إلى أيّ حدّ كان كلفاً بربط العمل بمكافحة الظلم ومقاومة الأجنبيّ والدفاع عن كيان إفريقيّة ، وهو كيان اكتسبته أرض إفريقيّة بتألف عناصر محدّدة أوّلها سيدي عرفة كلّ عناية واهتمامه .

من الناحية الجغرافيّة تتّسع أرض إفريقيّة في نظره عموماً لتونس الحاليّة مع منطقة قسنطينة إلى الأوراس وأرض الزّيبان وبلاد سوف .

لقد كان المعنى الجغرافي قائماً في ذهن سيدي عرفة ، وعلى أساسه باشر دعوته الروحيّة والسياسيّة واستنهاضه لهمم السكّان ، وحين أدرك أنّه وفّق في تكتيلهم وإعدادهم لساعة العسرة قال عبارته المشهورة « أرقو حارة من

حارات القيروان وواد بجرّ حارة من حارات القيروان » وهما موطنان يندرجان في مفهوم إفريقية آنذاك .

أما عنصر السكّان فهو العنصر الذي لقي من سيدي عرفة عناية خاصّة باعتباراه وارث القيم والحافظ لروح الأمّة . لقد اعتبر الحفصيّون والنخبّة الأعراب = (أهل العرف) عنصراً هامشياً في مقابل أهل المدن = (أهل الشرع) ، وكان الأعراب لإحساسهم بفداحة هذه النظرة تجاههم يلجئون إلى العنف والحراية واكتساح المدن ومقاومة بني حفص . وفي هذه الغمرة تكوّنت طبقة مستغلّة استأثرت بالنفوذ والثراء وسخرت لصالحها الهياكل الإدارية والاجتماعيّة فبدأ لسدي عرفة منذ البداية أن كلّ محاولة للتغيير لا تقوم على التوحيد بين السكّان والقضاء على الفواصل بين أهل المدن والأعراب وعلى تربيّة القبائل ولمّ شتاتها يكون مآلها الفشل . لهذا اتّجه بدرجة متميّزة إلى القبائل في سائر مناطق إفريقية مهما نأت واستعصت مسالكها ودعاها إلى العلم والعمل والجهاد ، وفطنها إلى أهميّة الروابط القوميّة التي تجمع بينها ووقف بها على هويتها الذاتية ، وذلك إيماناً منه بأن سيادة إفريقية العربية المسلمة لن تتحقّق إلا على أيدي أبنائها ممن أشربوا حبّها ، وأخلصوا لخصوصيتها ووحّد بينهم شعور بماض مشترك وقيم مشتركة ، وتلك حقيقة تدفع ما ذهب إليه حسن حسني عبد الوهاب في قوله : « إن غالب أرجاء المملكة التونسية خرجت عن حكمهم (الحفصيين) واستبد بها ثوار من الأعراب كأسرة الشابين بالقيروان » ونواحيها لعجز الدولة عن مقاومة أطماع الثائرين (1) .

من الواضح لدينا أن سيدي عرفة وصل إلى الدعوة للخصوصية التونسية نتيجة لتحليله واقع المسلمين في عصره في مختلف أقطارهم وبخاصّة واقع الخلافة العثمانية ، وهو واقع يموج بالخيبات والهزائم ويزدحم بالتخاذل والتخلي .

(1) ورقات ، تونس 1965 ، ق 1 ، ص 460 .

لقد سقطت غرناطة آخر قلعة إسلامية في الأندلس سنة (1492/898) ، فلم تنجد الدولة العثمانية أهلها الذين استنجدوا بها ، وآثرت أن تتخلى عنهم (1) .

إن هذا الموقف فطن سيدي عرفة إلى هول ما يجري في البلاد الإسلامية ، وإلى المخاطر التي أصبحت محقة بإفريقية من جراء سقوط غرناطة ، وجعله يدرك أن الاعتماد على الأتراك أو على غيرهم من المسلمين ممن لم يجمعهم قطر واحد وإحساس قطري مشترك في صورة تعرض إفريقية لهجوم مسيحي وهم لا غناء فيه . وقد وجد الحل البديل في الاعتصام بالخصوصية التونسية، فربى القبائل تربية دينية وطنية، وأيقظ إحساسها القومي، ولقنها أن الهدف من دعوته هذه هو الإطاحة بالحفصيين، والحفاظ على استقلال البلاد، ورد المغيرين عليها مهما تكن ديانتهم. إن انعدام التحليل السائد في ذلك الوقت في المجتمع الإسلامي أتاح للعثمانيين أن يفهموه أن الولاء لهم هو الولاء للإسلام نفسه ، وتحت وقع الهزائم في ظل الفساد المستشري أصاب مشاعر المسلمين وهن الاستسلام للحضور العثماني ، ومن هذه الزاوية تعتبر دعوة سيدي عرفة دعوة تقديمية بإطلاق خاصة إذا وضعنا في الاعتبار أن أغلب المؤلفين والمصلحين التونسيين بين القرن السادس عشر والقرن التاسع عشر وفي مقدمتهم ابن أبي دينار وخير الدين ظلوا ينادون بالولاء للعثمانيين ويحضون على الخضوع لهم لأنهم لم يفرقوا بين الوطن والدولة العثمانية .

إن دعوته الوطنية جعلته يواجه ثلاثة أعداء : الحسن الحفصي وجيش شارل الخامس والعثمانيين ، وليس هذا بالأمر اليسير فإن الدولة العثمانية ودولة شارل الخامس تعتبران في ذلك العصر أعظم قوتين تتنازعان البحر الأبيض المتوسط ، ولئن تناقضت مصالحهما والتحمتا في حروب متواصلة على أرض إفريقية وسواحلها من أجل الظفر بها فإنهما اتفقتا في محاربة سيدي عرفة

(1) المؤنس ، ص 178 .

وفي العمل على الإطاحة بهذه الدولة القومية التي أسسها ، وهي حقيقة تاريخية تنقض ما ذهب إليه محمد الهادي الشريف في الكتيب الذي أوجز فيه الخطوط الكبرى لتاريخ تونس حين اعتبر أن الإمارة الشابيّة لم تقم إلا باستغلال القائمين عليها لظروف التناحر بين الحفصيين والإسبان والأتراك (1) كما تنقض ما ذهب إليه Paul Sebag حين قرّر أن الأتراك بعد طردهم من العاصمة من طرف شارل الخامس تمركزوا في داخل البلاد بفضل مساندة الطريقة الشابيّة لهم (2) .

لم يكن كره سيدي عرفة للأتراك آنياً ولا مناهضته لهم مقارنة لاستيلائهم على تونس سنة (1534/941) وإنّما كان كرهاً استقرّ في نفسه قبل ذلك ، نتيجة لتحليله واقع الدولة العثمانية وطبيعة علاقتها بالبلاد الاسلامية ، وقد انتهى إلى أن العثمانيين ليست لهم أية أحقية في تمثيل الإسلام وفي اختصاص حمايتهم لدياره ، وأكثر من ذلك فقد كان يعتبرهم أجانب عن البلاد ، وهم في نظره من هذه الناحية لا يختلفون عن الإسبان ، لذلك جدّ في مناهضتهم وعمد إلى تهجينهم والزّراية بهم في فترة سبقت قدومهم إلى المغرب ، وهو الذي حدث سنة (1525/932) ، وذلك نتيجة لإدراكه أنّهم مصمّمون على فتحه جاء في الفتح المنير « ومن ذلك ما سمعته عنه أيضاً أنّه أناه قائد من قوّاد التّرك خرج من البحر قبل انتشارهم في هذا المغرب فأثّاه زائراً وجلس بين يديه ، وأقبل عليه الشيخ (سيدي عرفة) وقال : يا فقراء ، هذا الرّجل مكتوبٌ على « زَمْزُومَتُهُ » الفتح ، فأبى بلد توجّه إليه فتحه الله له ، ولكن فيه عيب . فقالوا يا سيّدي ما ذلك ؟ فقال إنّهُ خَصَصِيٌّ ، فاعترف الرجل بذلك ووضع بصره على الأرض » (3) .

(1) تاريخ تونس ، تعريب محمد الشاوش ومحمد عجينة ، تونس ، 1980 ، ص 65 .

(2) Une relation inédite sur la prise de Tunis par les Turcs en 1574, in les Cahiers de Tunisie, numéros 65-66-67, 1969, P. 9

(3) الفتح المنير ، ص 102 .

إن سيدي عرفة كان يؤرّقه لإصرار العثمانيين على الفتح وقدرتهم عليه ، وإن لم يكن قاراً ولا مثمراً ، حسبما يفيد هذا النص⁽¹⁾ . ففي الفترة الفاصلة بين (1525/932) و(1534/941) لم يكن يخفي تخوفه من حملة عثمانية متوقعة على تونس ، ومن عمل خياني للحسن الحفصي يتيح للمسيحيين أن يتدخلوا، ويفتح الباب على مصراعيه لصراع عنيف تهتز له أركان إفريقيا . وقبل هذه الفترة كان قد سُجِنَ من طرف السلطان محمد الحفصي لخشيته من تزايد قوته في أكثر أنحاء إفريقيا ، ويُعزى خوف سيدي عرفة إلى أنه في تلك الغمرة من الأحداث قرّر أن يثور، فأخذ يعدّ العدة ويستنفر القبائل ويهيئها للساعة الحاسمة ، لكنه لم يكن مطمئناً لما سيسفر عليه هذا الصراع ، وبقدر ما كان يعمل للانتصار كان يفكر كذلك في الهزيمة، لذلك قال لتلاميذه له من منطقة قسنطينة ألحوا في السلام على أبناء الشابيّة الذين كانوا في الطريق إلى الكتّاب بالقيروان « الله الله يافقراء ، لا بُدّ يجوكُم وتعودون تدركون عليهم » (2) .

ولتأكّده من قسوة الأتراك وإلحافهم في تعقب خصومهم كان يحذر أبناء الشابيّة ويستحثهم على الاستعداد للمواجهة ، ويهجن لهم التهافت على الدنيا والإعراض عن الجهاد ، وبلغ به الأمر أن قال لهم ذات مرّة « والله لا بُدّ دياركم تُحفر بالفؤوس » (3) . وفعلاً فقد اكتسح درغوث باشا القيروان سنة (1557/965) وأسقط الإمارة الشابيّة ، فذهب أتباع الزاوية الغريانية دور الشابيّة وجعلوها أثراً بعد عين ، وبدا كره الشابيّة للأتراك تقليداً لم تجد عنه الأسرة منذ أن حدّد سيدي عرفة موقفه منهم باعتبارهم غزاة تستروا بالدين ، وحين

(1) علي الشابي: مصادر جديدة لدراسة تاريخ الشابية ، في المجلة التاريخية المغربية ، عدد 13 و14 ، تونس، جانفي 1979 ، ص 71 .

(2) الفتح المنير ، ص 105 .

(3) المصدر ذاته ، ص 101 .

أسقطوا الإمارة الشّابّية طوّف الشّابّية في مختلف أنحاء إفريقية وظلّوا يستنهضون حلفاءهم، ويتخيرون الأماكن الحصينة للتخفي فيها وللانقضاض منها على أعدائهم، من ذلك أن الزّفاف بن عرفة حين زار تيزفارين، ورأى فيها قلعة حصينة شاهقة، هفا إلى أن تكون هذه القلعة مقراً لأولاده حتى آخر الزّمان، لأنّها حسب تعبيره « ما نمنع من التّرك إلاّ هي »، وفعلاً فقد تحصّن بها أولاده، ولئن تمكّن الأتراك من أن يقتلوا بها (محمداً بنّور) والد محمد المسعود الشّابّي وعبد الصّمد الشّابّي فإنّ هذا قد اتخذ منها بحقّ معقلاً حصيناً دأب على الانقضاض منه على الأتراك وحلفائهم، فألحق بهم هزائم نكراء تمكّن في إثرها من تكوين إمارة بدوية في الجنوب الغربي لإفريقية، كما استطاع أن يفرض على يوسف داي سنة (1616/1025) الموافقة على مشروع تقسيم إفريقية مناصفة، ولم يعطّل تنفيذ هذا المشروع إلاّ نكوص طرود وانقلابها على عبد الصّمد، ومن المفيد التذكير بأنّ مقاومة الشّابّية للاحتلال العثماني تواصلت بعد سقوط الإمارة الشّابّية ثلاثاً وعشرين ومائة سنة، شهدت فيها أرض إفريقية من ظلم العثمانيين وعسفهم ما لم تشهد أرض إسلاميّة عداها، ولعهد قريب كانت النسوة الشّابّيات يقتلن حين يفلت منهنّ أمرٌ (كيّة في التّرك)؛ كما أثر عن الشّابّية زرايتهم بتركيا وارتياحهم لضعفها حين أدركها الوهن في قولهم (تركيا أمّ بخنوق)، ومن ثمّ فإنّ القول بأنّ العثمانيين لم يعسفوا في تونس كما عسفوا في المشرق (1) قول لا طائل من ورائه.

كان على سيدي عرفة أن يواجه الحسن الحفصيّ وحلفاءه الاسبان الذين استنجد بهم لإعادته إلى عرشه سنة (1535/942)، فما تردّد في منافحتهم لدرء الخطر الداهم على أرض إفريقية (2). ومن موقعه الصّوفي والقوميّ حكم

(1) أحمد بن عبد السلام : الوطنية في التواريخ التونسية بين القرن السابع عشر والتاسع عشر، ضمن « الذاتية العربية بين الوحدة والتنوع » تونس، 1979، ص 289.

(2) راجع : Tahar Guiga : Dorgouth Raïs, Tunis, 1974, P. 16

على الحسن بالردة لخروجه عن الشريعة الإسلامية عندما وقع مع المسيحيين معاهدة تقضي بمحاربة إخوانه في العقيدة (1)، وأعلن أن الجهاد فريضة، وحسب Bosio ، وهو من مؤرخي القرن السادس عشر، فقد « أثار سيدي عرفة باسم الدين المواطنين ضدّ مولاي الحسن، وأعلن أنّه كفر بالشريعة الإسلامية لأنّه تحالف مع النصارى ضدّ أبناء ملته » (2) .

عندما احتلّ الاسبان تونس، وحصلت وقعة الأربعاء المشؤومة، أغاث سيدي عرفة أهل تونس بخمسائة جمل قادها بنفسه ونقل عليها إلى القيروان عددا كبيرا من اللّاجئين، ثمّ حين كوّن جيشا قوميا منظّما وأدمج القادرين منهم فيه خاض حربين ضاريتين حقق بهما الانتصار على أعداء إفريقية .

ومن المفيد أن نلاحظ أن ردود الفعل الحاصلة ضدّ الغزو الاجنبيّ هي التي كانت سببا في ترايد حدّة الشعور القوميّ عند سيدي عرفة ، وأنّ تكوينه ذلك الجيش المنظم يُعدّ تجسيما حقيقيا لصورة هذه القومية ، وعلى هذا فإنّ انبثاق الأمة التونسيّة لم يحدث إثر تصدّع الأباطورية العثمانية كما ذهب إلى ذلك البشروش، وإنّما حدث في القرن العاشر الهجري بفضل جهود سيدي عرفة المبكّرة (3) . ومن رأينا أن ما يُلحظ عند التونسيّين عامّة خلال القرون الخمسة الأخيرة من حدّة متميّزة في الشعور بالقومية القائمة على المزج بين « العروبة والاسلام والوطن » يرجع أساسا إلى عراققة هذه الحركة وتجذرها في التربة التونسيّة ، وهي حركة لم يفتن لوجودها بعض الباحثين الذين كتبوا عن الوطنيّة التونسيّة ، وهم قد ذهبوا كلّ مذهب للبحث عن بذور لهذه الوطنيّة قبل القرن العشرين ، فلم يوقفوا في الأغلب إلّا عند كلمات شاع استعمالها لدى بعض المؤرّخين والمصلحين التونسيّين، حاولوا أن يستشفوا من

(1) مونشيكور : القيروان والشاوية ، ص 55 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) راجع ، توفيق البشروش : القومية القطرية في تونس قبيل الحماية ، في « الذاتية العربية بين الوحدة والتنوع » ، ص 107 .

خلالها حقيقة ما يدور في أذهان التونسيين ، مستخدمين في ذلك منهجاً فيلولوجياً تركّز على الإفادة من مصادر شائعة ومحدودة في عددها ، وهو منهجٌ لا غناء فيه في هذا الميدان من البحث لأنه لم يؤيّد بالمنهج التاريخي الذي يستقطب الوقائع القريبة والبعيدة ويعمد إلى تحليلها وتجليه ما غمض منها وما اختصر منها عنوةً (1) .

لقد كان محمود بوعلي أول من فطنَ إلى حقيقة حركة سيدي عرفة وأبعادها القومية، فجلّأها في الجزء الأول من كتابه *La sédition permanente* وأبرز أهميتها في معابر التاريخ التونسي ، اذا اعتبر سيدي عرفة قائداً سياسياً وفياً لهدف محدد، هو تحقيق استقلال إفريقيا العربية المسلمة بمنأى عن كل تدخل أجنبي ، سواء أكان عثمانياً أم إسبانياً ، يقودها هو بنفسه حسب المبادئ التي يرتضيها ، وهي مبادئ إسلامية خالصة .

إن إضافته المتميزة دون سائر صوفية إفريقية تتمثل في عمله على تأسيس امبراطورية قوية، شأنه في ذلك شأن ابن تاشفين في تأسيسه دولة المرابطين، وابن تومرت في تأسيسه لدولة الموحدين ، واسماعيل الصفوي في تأسيسه الدولة الصفوية بإيران سنة (1501/907) . ويرى محمود بوعلي أن محاولة سيدي عرفة هذه تمثل انتفاضة للتعبير عن الشعور الإفريقي الأصيل ذي الطابع القومي ... وعلى هذا النسق فإنه يجب أن نلاحظ أن انتصار سيدي عرفة على الإسبان وعملاتهم الحفصيين ووقوفه ضدّ التدخل العثماني يعطيان للحركة الشاذلية معنى واضحاً تاماً ، وهي أنها حركة قومية بأثم معنى الكلمة (2) .

(1) راجع في « الذاتية العربية بين الوحدة والتنوع » ، تونس، 1979 . توفيق الشروش : القومية الفطرية في تونس قبيل الحماية، ص 95 - 119 . خليفة شاطر : بروز الهوية القومية في تونس، ص 187 - 204 . أحمد عبد السلام : الوطنية في التواريخ التونسية بين القرن السابع عشر والثامن عشر، ص 269 - 290 .

(2) راجع ، محمود بوعلي : الثورة المستمرة في البلاد، ج 1 ، ص 148 ، 153 ،

وهذا ما عناه الأستاذ عبد العزيز الشابي في قوله « كان لتلك المقاومة الطويلة المدى التي خاضها الشابيّة ضدّ الغزو الاستعماري الإسباني والغزو التركي أثرها الفعّال في إبراز الشخصية التونسية الإسلامية » (1) .

بين سيدي عرفة والسلطان محمد الحفصي :

تولّى سيدي عرفة رئاسة الطريقة سنة (1494/900) أي بعد انتصاب حكم السلطان محمد الحفصي بسنة واحدة، واستمرّ في رئاسته لها وقيادته للحركة إلى سنة (1542/949) سنة وفاته ، ومعنى هذا أن اثنتين وثلاثين سنة منها قضاهما في عهد محمد الحفصي الذي توفي سنة (1525/932)، وهو ما يسمح لنا بالقول بأن إعداد سيدي عرفة لثورته تمّ في عهد هذا السلطان الذي تداعت أمور الدولة في عهده أكثر من ذي قبل، واستشرى الوهن في أجهزتها كما لم يستشر من قبل ، وذلك بالرغم من محاولاته الكثيرة التي استهدفت تدارك الوضع .

لم تتناول المصادر التونسية سيرته، بينما احتفظ لنا الحسن الوزاني الفاسي : Léon l'Africain بأدقّ وصف لشخصيته ، يكشف بحقّ عن تهالكه على اللذة ونهافته على المجون وتفريطه في شؤون الدولة . ونصّه :

« إنّ الفارق كبير بين طريقة العيش العادية للملوك القدامى وطريقة العيش الخاصّة للملك الحاليّ (أبي عبد الله محمد الحفصي) ، ونتيجةً لذلك فإنّ هذا الملك رجل من طبيعة أخرى ، وله عادات وسيرة تختلف عن عادات الملوك السّابقين وسيرهم ... يجب عليّ أن أقول إنّ هذا الملك كان يأخذ الأموال من أتباعه، فيعطي جانباً منها للبدو، وينفق الباقي في بناء قصوره . وفي هذه القصور كان يعيش حياة ماحنة بين العازفين والمغنين والمغنيات إنّ في القصور وإنّ في الحداث الغناء ، وحين يجب على أحدهم أن يغني أو أن

(1) من رسالة وجهها الي بمناسبة صدور كتابي ، أحمد بن مخلوف الشابي وفلسفته الصوفية ، وهي مؤرخة في 1980/2/20 .

يعزف الموسيقى بحضرته تُعَصَّبُ عيناه مثل الصَّقر ، ويُدخلونه البيت الذي يوجد فيه الملك وعشيقاته « (1) ، وسرى هذا الانحلال في أوصال العاصمة فتكاثر البَغَايَا والمنحرفون وشاع استعمال « الحشيش » (2) .

لذلك اتَّسم عهده بخروج أغلب البلاد عن حكمه واحتلال المسيحيين لطرابلس سنة (1508/914) وبجاية سنة (1509/915)، واضطر إلى الدّخول في وقائع كثيرة لم ينل منها إلاّ الخيبات، كانت أقساها على نفسه تلك التي حصلت له مع الأعراب، إذ أوقعوا به وهزموه على القيروان، فكَرَّ خائفًا إلى تونس في ثمانية من الفرسان (3) بعد أن ترك عددًا كبيرًا من القتلى وقدرًا غير قليل من الأسلحة والخيول . ولم تفصل المصادر في أمر هذه الهزيمة كما لم تذكر تاريخًا لها لأنّها اعتمدت على ما أوجزه ابن أبي دينار (4) .

بيد أننا نستطيع أن نستشفّ من وراء فداحة هذه الهزيمة وما حدث لسيدي عرفة مع السلطان محمد الحفصي قبل ذلك لإشراف سيدي عرفة بنفسه على هذه الحرب لأن الأعراب الذين خاضوها كانوا تلاميذه الأوفياء وجنوده المخلصين. ويبدو أنّ هذه الحرب وقعت بعد سنة (1509/915) سنة احتلال المسيحيين لبجاية . ولم يكن محمد الحفصي قد عناه أمرها كما لم يَعْنِهِ من قبلُ احتلال المسيحيين لطرابلس الذي حدث سنة (1508/914)، لذلك اعتبره سيدي عرفة مفترطًا في حوزة ديار المسلمين . إن ما أقصّ مضجع الشيخ هو خوفه من أن يصل المد المسيحي إلى قلب إفريقيا وأن ينتصب الصليب في القيروان العاصمة الروحية للمسلمين في سائر أنحاء المغرب كما انتصب في غيرها من حواضر الاسلام ، لهذا دعا سيدي عرفة أتباعه للثورة على هذا السلطان المتخاذل . لكن ما الذي

(1) الحسن الوزاني الفاسي : وصف إفريقيا ، ج 2 ، ص 388 .

(2) المصدر ذاته، ج 2 ، ص 385 .

(3) ابن أبي الضياف ، ج 1 ، ص 190 ، واضح أن العدد المذكور في المؤنس وهو (ثمانمائة من الخيل) لا يستقيم ، والظاهر أنه خطأ من المحقق، راجع ، ص 160 .

(4) راجع ، مثلاً، ابن أبي الضياف، ج 1 ، ص 190 — 191 . الباجي المسعودي : الخلاصة النقية ، ص 84 .

حدث لسيدى عرفة معه قبل وقوع هذه الحرب ؟ وكيف كانت العلاقة بينهما ؟ ...

من الواضح أن سيدى عرفة أمعن في الدعوة ضدّه ، وفي التحريض عليه ، بعد سنة (1509/915) وقبل سنة (1525/932) سنة وفاة السلطان الحفصى ، فازداد تعلق الناس به ومحبتهم له ، باعتباره إمامهم الروحي وقائدهم السياسى ، فأوغر عليه محمد مغوش صدر السلطان ، وقال له : إن سيدى عرفة يهتّىء للثورة عليك فأمر بسجنه على النحو الذي ورد في « الفتح المنير » ، ونصّه : « والسبب في سجنه أن أهل العلم الظاهر حسدوه وبغضوه على طريقه وما أعطاه الله من محبة الخلق وصرف وجوههم إليه ، كما أجرى الله العادة مع أوليائه من كثرة المحبّين وعدم خلوتهم عن الحاسدين خصوصا أهل العلم الظاهر وهم لا يعتقدون فيهم .. وكان عالم بتونس يقال له محمد (بن محمد) التونسي (الملقب بمغوش) ، فتكلّم مع السلطان في الشيخ بما يضرّه فأمر بسجنه ، كما تكلّم ابن براء قبله في الشيخ الشاذلي وكذلك غيره في الشيخ عبد الرحمان الجلولي ... فلما أن تكلّم فيه التونسي بعث إليه السلطان بأعوانه فقبضوا عليه وأتوا به إلى تونس ، فركب منهم واحد على فرسه فهربت به فوق وقع وظلّت رجله في الركاب فما زالت تجرّه والناس يطردونها إلى أن تفتّت جسده ، فلم يركبها واحد منهم بعد ذلك اليوم ، ثمّ أدخله السلطان بيتاً ثقفه فيه وأتوا بالحديد « ليسمرّوه » على رجله فلما أراد « السّمّار » أن يضربه طار المسمار فوق وقع في عينه ففقأها ، ثمّ أتوا بالثاني فوق وقع به ما وقع بالأوّل ، فكفّوا عن ذلك وخافوا ، فلما رأهم سيدى عرفة كذلك أخذ الحديد بيده وجعله في رجله » (1) .

وطيلة هذه المدّة كان أخوه أبو الفضل مقيما في تونس ودأب على إعلامه بما يجدّ عن طريق هرّة توضع في رقبته الرسالة مطويّة مخفيّة وحين تصل إلى الشيخ في سجنه يفكّها ويقرأها ويجب فيها ثم يردّها إلى عنقها فتنتهي بها إلى أبي

(1) الفتح المنير ، ص 98 – 99 .

الفضل . في هذه الاثناء مرض السلطان مرضاً أقعده مدّة طويلة في الفراش فتصوّر أن السبب في عدم بُرْئِهِ سجنُهُ لسيدِي عرفة فأمر بإطلاق سراحه فتعادَ إلى القيروان بعد أن بقي في السّجن سبعة أشهر موثقاً بالأغلال ، ويبدو أن هذا السّجن كان سبباً في مزيد إقبال الناس عليه وعلى آرائه والالتفاف من حوله باعتباره المختلّص لهم من جور الحفصيّين وتخاذلهم ، وهو ما عنّاهُ صاحب « الفتّح المنير » بقوله « فوسّع الله طريقته وأعلى همّته » (1) ، وفي فترة لاحقة قّاد الأعراب في الحرب التي المعنّا إليها فألحق بمحمد الحفصي هزيمة نكراء « ولم تنزل الدولة الحفصيّة في نقص وتراجع إلى أن توفّي سنة (1526/932) (2) فتولّى ابنه الحسن الحفصي الذي اعتبره ابن أبي دينار اسمًا لا رسمًا (3) وفي أيامه تغلبت الاعراب على جلّ البلاد واشتدت شوكة أولاد سعيد فهادنهم السلطان الحسن بستين ألف دينار (المؤنس ، ص 163) .

سيدِي عرفة والحسن الحفصي بين (1525/932) و(1542/949) :

لا نملك أخباراً عن طبيعة التوتّر في العلاقات بين الحسن وسيدِي عرفة طيلة السّنات العشر الأولى (1525/932 – 1535/942) من حكم الحسن وإنّ كنّا نعرف أنّ هذا التوتّر بلغ أوجه بامعان الحسن الحفصي في تهتكه وانحلاله وتقريطه في حقوق المسلمين ، وباحتلال العثمانيّين لتونس في (19 أوت 1534) واستنجد الحسن الحفصي بالاسبان سنة (1535/942) لطرد العثمانيّين وإرجاعه إلى عرشه . لقد دفع التونسيّون ثمن ضعف محمد الحفصي وقصور نظره وانحلال ابنه الحسن وخيائته في فترة احتدّ فيها الصراع العثماني المسيحي على السواحل والمدن المغربيّة وتكالب فيها الاسبان على تمسيح المغرب وتعميده . وقد هبّا للاحتلال العثماني استشرء الثورات في البلاد وانخرام الأمن ووقوع

(1) المصدر ذاته ، ص 99 .

(2) ابن أبي الضياف ، ج 1 ، ص 191 .

(3) المؤنس ، ص 161 .

الحسن تحت سطوة مبادئه وشهواته . وبظهور العثمانيين في الميدان حدث ما كان يخشاه سيدي عرفة .

كان السلطان سليمان القانوني قد دعا خير الدين إليه بالآستانة ، فذهب صحبة الرشيد أخي السلطان الحسن الحفصي ، وحين لقي خير الدين السلطان ، طلب إليه أن يغزو تونس ، وينصب الرشيد عليها ظاهرياً بقصد ارضاء أهل تونس الذين انزعجوا من سوء سيرة الحسن على أن يكون الحكم الحقيقي له فوافقه السلطان وأمدّه بأسطول يتكوّن من مائتين وخمسين سفينة كما أمدّه بالعتاد والأموال ، وفي طريقه إلى بنزرت قام ببعض الغزوات في ماطلة وجنوب إيطاليا . (محمد العروسي المطوي : استبداد الشايبين بالقيروان ، في مجلة الاذاعة والتلفزة التونسية ، العدد 440 ، 15 مارس ، 1979 ، ص 22) .

في سنة (1535/941) غزّا خير الدين بنزرت فاحتلّها وخطب باسم السلطان سليمان القانوني عندئذ سيطر الهلع على الحسن فأخذ يطوّف في شوارع تونس ، ويستنجد بالسكان قائلاً لهم « أنا أبوكم وأنتم أبنائي » لكن لم يُصغِر إليه أحدٌ لأنّه كان مكروهاً من الجميع . وفي يوم (15 أوت 1534) أرسى خير الدين بحلق الوادي ، وفي يوم 19 أوت احتلّ تونس (1) ، وفرّ الحسن صحبة أمّه واختفى عند الأعراب وظنّ خير الدين أن السكان سيبيعون رشيداً أخا الحسن الذي جاء معه بعد غيبة قضائها محتماً به ، لكن ما بدر منهم خيّب ظنّه ، فقد طلبوا إلى الحسن أن يعود إلى تونس لينصروه في حربه ضدّ خير الدين ، وعاد الحسن ، وفي صباح 18 جانفي 1535 احتدم الصراع في المدينة بين باب الجزيرة الذي اتّخذه خير الدين منطلقاً لهجومه وباب سويقة

(1) كان جيش خير الدين الذي احتل تونس مكوناً من (1800) انكشاري و6500 يوناني وألباني وتركوي و600 من المماليك أغلبهم من الأسبان ومن 84 مركباً بحرياً وزع البعض منها إثر دخوله تونس على عدد من السواحل الإفريقية، راجع ، وثائق جديدة حول تاريخ الاحتلال الإسباني لإفريقية ، في المجلة الإفريقية 1875 ، ص 438 .

الذي تحصّن فيه جيش الحسن ومن ورائه الأهالي ، فكانت الحرب سجالاً إلا أن الكلمة الفاصلة كانت في النهاية لأسلحة خير الدين العصرية وهُزم الحسن ففرّ واختفى بين الأعراب ، فاكتمح العثمانيون الدُّورَ ، وذبحوا كل من وجدوا فيها من الرجال والنساء والأطفال ، وقد ذهب ضحية هذه المذبحة الرهيبة حسب Juan de Iribès ألفان ، فاستسلم الأهالي وسيطر خير الدين على الموقف (1) . أما Roger Dessot فيسرى أن عدد قتلى مدينة تونس بلغ أكثر من ثلاثة آلاف وأن عدد الجرحى كان ستمائة (2) . وفي يوم 7 أكتوبر من السنة نفسها أقام خير الدين بتونس أفراحاً كبيرة دامت أربعة أيام بلياليها لانتصار السلطان العثماني على الشاه الصفوي بإيران ، وهكذا فإنّ فتك العثمانيين بأهل تونس وبهجتهم بانتصارهم على الصفويين يدلّان على حقيقة موقعهم وعلى أن عملهم لم يكن دائماً لخدمة الاسلام وإنما كان في كثير من الأحيان لمآرب حربية وسياسية واقتصادية .

وقد آلم سيدي عرفة ما ارتكبه خير الدين في تونس من عسف وقتل فأخذ يعدّ العدة لخوض الحرب ضده وذلك بتجنيد القبائل الموالية والكشف لها عن حقيقة الاحتلال العثماني الذي أناخ على البلاد بسبب انهيار الدولة الحفصية وانحلال الحسن الحفصي بيد أن خير الدين بادر بمفاوضة رؤساء قبائل الحنانشة ودريد والنمامشة لإفسادهم على الشابيّة وإقحامهم في حظيرته ، وأرسل إليهم هدايا من بينها عدد من البرانس من القماش الأزرق ، وأعلمهم بأن من يقبض له على الحسن يعطيه ثلاثين ألف Ducats (3) ، ومن يعنه على الاختفاء ينلّه أشدّ العقاب . ولم تستمرّ المفاوضات فقد قطعها خير الدين بحملته عليهم قرب القيروان مستصحبا المدافع على العجلات ، ولم تكن معروفة

(1) المصدر ذاته ، ص 346 .

(2) Roger Dessot : Histoire de la ville de Tunis, P. 53

وراجع محمود بو علي : الجندي التونسي . . ، ص 81 .

(3) راجع قيمتها أسفله .

آنذاك في المغرب ، فأنخن فيهم القتل والأسر فدانوا بالطاعة للسلطان العثماني ، وطلبوا من خير الدين الأمان فأمنهم ، وظلّ الأعراب على ولائهم لسيدي عرفة .

لما فقد الحسن عرشه ويثس من نصرة السّكان له نصحه مملوك جنويّ يسمّى Ximea بطلّب النجدة من شارل الخامس ، إدراكاً منه بأنّ هذا يروقه أن يحتلّ إفريقيا ويطرّد خير الدين ويرفع لواء المسيحيّة بها ، فأخذ بنصيحته وذهب إلى اسبانيا طالبا النجدة فأمدّه بجيش عاد به إلى تونس وكان شارل الخامس في صحبته فاحتلها يوم 14 جويلية 1535 وطارّد خير الدين ففرّ إلى عنابة ، ثمّ أجلس الحسن على عرشه من جديد فارتفعت الراية المسيحيّة في البلاد .

إن هذا الاحتلال قد أضاف إلى أحزان التونسيّين حزنا مقيما فطنهم إلى هول ما ارتكبه الحسن بخيانه وعمالته للإسبان وإلى حقيقة المخاطر التي أصبحت تتهدّد الاسلام في إفريقيّة ، ومرة أخرى حصل ما كان يخشاه سيدي عرفة وهو أن تصبح إفريقيّة مؤثلا لصراع محتدم يُفقدُها شخصيتها ويُضيّعُ منها هويّتها . لكن قبل أن نفصل في أمر هذا الاحتلال وفي موقف سيدي عرفة منه إثر وقعة الاربعاء المشؤومة يجدر بنا أن نُحدّد ملامح شخصيّة الحسن لنتمكّن من فهم الوقائع التي تالت على إفريقيّة أثناء هذا الاحتلال إذ كانت شخصيّة ثورة من الانحلال والتهتك والتهافت المزري لا تُسلم إلاّ إلى ما أسلمت إليه .

عندما عاد Ochoa d'Ercilla إلى طليطلة بعد أن أطلق الحسن سراحه من الأسر كتب مذكرة بتاريخ (1533/940) أرسلها إلى مجلس الامبراطورية بإسبانيا تضمّنت أخبارا عن الحسن وسيرته استقاها خلال أسره ، ونوردها لأنّها تفيدنا في فهم كثير من الوقائع .

« إن ملك تونس مولاي الحسن في الخامسة والثلاثين من عمره تقريبا ، فهو أبيض مُشربٌ بالسمرّة لكنّه أنثويّ ، لا يهتم إلاّ

بمبادله ، وهو في حياته خليع بشكل لا يمكن التصريح به (؟) ، لا يقيم بالمدينة إلا نادراً ، ويقضي الجزء الأكبر من وقته في دوره المتعددة التي خصصها لمبادله ، فهو إما صائد بالصقر أو مُغنٍ وموقع على القيثارة بين جواريه كأنه ديك بين الدجاج ، وله فضلا عن عدد من الأعراب يحرسونه وأربعة وعشرين زنجياً ثلاثمائة رقيق مسيحي ، فهو ينفق أموالا كثيرة ، ولا نعرف كيف تأتى له ذلك لأنّ المطلعين أكّدوا لي أن مداخيله لا تتجاوز المائة والخمسين ألف Doublas = (دينار) . لقد مضت سبع سنوات على اعتلائه العرش . كان له عدد كبير من الإخوة والأخوات لكنه بإشارة من والدته التي يطيعها دائما كأنه ما يزال طفلا قتلهم ، عدا أخوين أكبر منه عمرا أفلتا من هذه المأساة » (1) .

إن هذا الوصف الدقيق يدفع ما أورده ابن أبي دينار ومن نقلوا عنه بشأن الحسن في بداية أمره وهو « وسار سيرة حسنة في أول الأمر » (2) . لقد واصل الحسن سيرته المنحلة التي ألفها قبل توليه العرش ، وحين تولّى أخلص لهدف محدد لم يعدّه ، هو البحث عن سندٍ خارجي يحافظ به على عرشه المهترئ من الثورات المستشرية مهما كان الثمن ، وكان الثمن الذي قدّمه لشارل الخامس باهضاً على إفريقية ، فقد وجد شارل الخامس الفرصة السانحة لكسر شوكة أعداء الدين المسيحي حسب تعبيره في رسالته المؤرخة في 23 جويلية 1535 والتي وجهها من تونس إلى قائد بجاية (3) ووجدها في فرض معاهدة على الحسن جعلت للمسيحية حقوقا في إفريقية في مقدمتها السماح للمسيحيين بالإقامة في مملكة تونس دون أن يتعرضوا لأي إزعاج أو مضايقة ، والحفاظ

(1) وثائق جديدة حول تاريخ الاحتلال الإسباني لإفريقية ، في المجلة الإفريقية ، 1875 ، ص 269 .

(2) المؤنس ، ص 161 . ابن أبي الضياف ، ج 1 ، ص 191 وفيه « وأجمل السيرة » . حمودة بن عبد العزيز : التاريخ الباشي ، دار الكتب الوطنية ، رقم 1794 ، وفيه « وأحسن السيرة » ، ص 182 .

(3) وثائق جديدة . . ، ص 495 .

على الكنائس وترميمها والسّماح لهم ببناء كنائس أخرى كلّما أرادوا ذلك في أيّ مكان وطرّد من يلتجئ إلى المملكة من الأندلسيّين المتنصرّين (1) .

وقد استطاع شارل الخامس بجيشه المتكوّن من ثلاثين ألف جنديّ وأربعمئة مركب بحريّ أن يهزم خير الدين ويرجع الحسن إلى عرشه وأن يصل من وراء ذلك إلى إرضاء المشاعر المسيحيّة التي وجدت في طبيعة هذه المعاهدة كسباً للمسيحيّة قد ينمو في ظلّ استثناء نفوذ الامبراطور فينتهي مع الأيّام إلى أقصى مدى يهفون إليه وهو تمسيح هذه الأرض وتعמיד أهلها ، وقد وجدت هذه المشاعر طلبتها أيضاً في إباحة الجيش الاسباني لتونس مدة ثلاثة أيّام بموافقة الحسن الذي ما كان له من همّ إلاّ عودته إلى عرشه ولو كان وهمّاً وإلى مبادله من أيّ سبيل ، فارتكب الجيش الاسباني في التاريخ نفسه (1535/942) من السلب والقتل ما لم تعرفه تونس في تاريخها ، وما أفاض المؤرّخون والشعراء التّونسيّون في وصفه وصفا يضخمه الحزن ويطويه الأسى من ذلك قصيدة لأبي الفتح محمد بن عبد السلام التونسي الذي هاجر إلى دمشق مطلعها :

سلوا البارق النجديّ عن سحب أجفاني وعماّ بقلبي من لواعج نيراني
(عنوان الأريب 119/1)

وقد ألف التّونسيّون تسمية هذه الواقعة بخطرّة الاربعاء ، وفيها قتل من سكّان تونس الثلث وأسّر الثلث وهرب الثلث ، وعدد كلّ ثلث حسب ابن أبي دينار ستون ألفا ، أمّا المؤرّخون الاسبان فقد حدّدوا عدد القتلى بسبعين ألفا (2) .

إن خيانة الحسن المتمثّلة في استعدادّه المسيحيّين على المسلمين جعل منه في نظر سيدي عرفة مرتدّاً يجب خلعه وقتله ، ومينّ ثمّ تكاثر الحاقدون

(1) المصدر ذاته ، ص 136 ، وراجع ، الحلل السندية ، ج 1 ، ق 4 ، ص 1093 . الخلاصة النقية ، ص 84 .

(2) محمود بوعلّي : الجندي التونسي ... ص 82 .

على الحسن وانضمّوا هم بدورهم إلى المناهضين له أصالة وهم أتباع سيدي عرفة من القبائل الشهيرة في افريقية فشدّ هذا من ساعد الشيخ وأقدم برغم تعقّد الظروف على الظهور من غير ما تردّد في ميدان الصراع .

كانت خطرة الاربعاء بكل المرارة التي أحدثتها في النفوس مناط حزن عميق ألهب مشاعر سيدي عرفة ووقف به على حقيقة الوضع في ظلّ السيطرة المسيحيّة ، لهذا تحوّل إلى تونس في خمسمائة جمل لنقل الفارين إلى القيروان، فوافى خروج الناس هائمين على وجوههم، وقد تعقبهم بعض الأعراب في ناحية زغوان لإلقاء القبض عليهم وتقديمهم إلى الجيش الإسباني مقابل مبلغ يحصلون عليه من المحتلّين . وحسب ابن أبي دينار فقد بلغت فدية من أراد الظفر بنفسه من أيدي الأعراب نحو ألف دينار « ومن لم يقدّر نفسه من كافير العرب تملّكه الكافر الآخر » (1) فنقل سيدي عرفة من هؤلاء الفارين عددا كبيرا على تلك الجمال وقفل بهم إلى القيروان يطويه الحزن ويتملّكه الأسى . أورد صاحب « الفتح المنير » .

« وسمعت من والدتي (خديجة) رحمها الله ، وكانت حفيدة الشيخ (عرفة) بنت ابنه (الطاهر) ، قال (الطاهر) : سمعت من أخت الشيخ (أمة العزيز) ومثلها من حَضَرَ زمانه ، قلّن : إن الشيخ لما أتاه الخبر أن النصارى قدموا إلى تونس سافر إليها بخمسمائة بعير ليحمل عليها الناس ابتغاء وجه الله ، فوافى خروج الناس فارّين من أعداء الدين فحمل ما شاء الله من الناس ، وأتى بهم إلى القيروان ، فلما قدم علينا ودخل الدار أتيناه فسلمنا عليه فأخذني البكاء فصبرناه وأسكنتناه فأبى ، فقلنا : شيء أراد الله ، فقال : ما بكائي على أهل تونس ، فهذا شيء جاء به القضاء ، ولكن أبكي على خروج أولادي هكذا وتفرّقهم على وجوه البلاد » (2) .

(1) المؤنس ، ص 164 .

(2) الفتح المنير ، ص 100 .

ويبدو لنا أن خوف سيدي عرفة من المستقبل قد حمله على اتخاذ خطوة نعتبرها حاسمة في تاريخ حركته القومية هي بناء جيش قومي منظم قادر على فرض الارادة الافريقية بحدّ السلاح وعلى تحقيق استقلال افريقية العربية المسلمة ، وإذا نحن وضعنا في الاعتبار عدد الذين صافحهم سيدي عرفة وهو (114) ألفا حسب «الفتح المنير» أمكننا أن نتصور الأهمية القصوى لجيش قاعدته على هذا النحو من الاتّساع . وإذ أنّ فقد كوّن سيدي عرفة هذا الجيش المنظم سنة (1535/942) إثر رجوعه إلى القيروان . وعندئذ بادر بإعلان الجهاد وبالاتقلال بالقيروان لتكون منطلقا لتحرير افريقية بواسطة حلف الشايبية (1) من ردة الحفصي وسيطرة الصليب وهيمنة الخلافة .

تأسيس الإمارة الشايبية ووقعة باطن القرن في (صفر 942/سبتمبر 1535) :

يحسن أن نذكر بحقيقة نعتبرها ذات أهمية قصوى في دراسة ثورة سيدي عرفة ودولته وهي أن المصدر التونسي الوحيد لدراستهما ، وهو المؤنس ، جاء شديد الاختصار ، ذلك أن ابن أبي دينار أوجز في أخبار سيدي عرفة السياسية والحربية وقدّم لهذه الأخبار بالرغم من تداخل بعضها بمقدمة قال فيها إنّه اعتمد على أهل الحاضرة لأن المصادر التاريخية لم تُسعفه بشيء ، وقد ظلّت أخباره عمدة للمؤرخين الذين جاؤوا من بعده ونقلوها بلفظها في كتبهم (2) . والملاحظ أن ما أورده ابن أبي دينار مجزأ في موضعين لا يمكن فهمه حقاً ولا الوقوف على مقاصده إلاّ بتحليله في ضوء الوثائق الأروبية (الاسبانية والايطالية) وبخاصة الاسبانية منها ، وهي التي اعتمدها جميعا مونشيكور في كتابه القيم Kairouan et les Chabbia سواء منها ما كان منشوراً أو محفوظاً في دور الوثائق .

(1) التعبير لألفريد بيل ، راجع ألفريد بيل : الفرق الإسلامية . . تعريب عبد الرحمان بدوي ، بنغازي ، 1969 ، ص 428 .

(2) راجع ، وصف المصدر والمراجع .

قال ابن أبي دينار : « سمعت من يذكر من أهل تونس أن السلطان الحسن ساءت سيرته في الناس ، واضطربت عليه البلاد ، وخرجت عن طاعته مدينة سوسة فقام فيها صهره القليعي ، وقام عليه بالقيروان الشيخ عرفة ، وكان من مرابطي القيروان من ذرية الشيخ نعمون وهو جد الشابييين قام . على السلطان الحسن وباع لرجل من لتونة اسمه يحيى . أوقفه في السلطنة وادعى أنه حفصي جاء من المغرب وتم له الأمر وهو في الحقيقة اسم لا رسم ، والشيخ عرفة ينفذ الأمور . وفر بعد ذلك يحيى من القيروان ودخل تونس في أيام السلطان أحمد وهو متنكر فظفر به في المركاض فقطع رأسه وطيف به » (1) . ثم أورد : « وبعد سنة الأربعاء جمع الحسن عربانا وجمع جموعا وخرج إلى القيروان لقصد افتكاكها من يد الشابييين . فلما قرب منها ونزل باطن القرن خرجت إليه أهل القيروان فكبسوه ليلا فانهزم هو ومن معه ، وأخذت أمواله ورجع مكسورا فأقسم لا يرجع عنها بحال ، وعزم على أخذها بالنصارى كما أخذ تونس فخرج . بنفسه إلى بلاد النصارى ليأتي بعمارة مثل الأولى وبأبي الله إلا ما يريد . وكان غرض الحسن لإباحة القيروان كما أباح تونس ، فقابله الله على صنعه وخبث نيته » (2) .

إن هذين النصين المكتنزين يطرحان كثيرا من القضايا المتعلقة بحروب سيدي عرفة ودولته وأهمها : إعلان استقلاله بالقيروان ، مبايعته الشكلية لرجل من لتونة وما نتج عنها ، وقعة باطن القرن وهزيمة الحسن ، وقعة المنستير مع الخلط بينها وبين وقعة باطن القرن كما سيتضح فيما يأتي . ولا يمكن الاستفادة من هذين النصين بحق إلا بإحالتهم على المصادر الأروبية ، وهو ما سنعمد إليه فيما يلي .

(1) المؤنس ، ص 161 - 162 .

(2) المصدر ذاته ، ص 165 .

الوضعيّة عقب الاحتلال الاسباني ووقعة الاربعاء :

لم يكن الحسن الحفصي من استنجاهه بالجيش الاسباني إلاّ مزيداً من الوهن والضعف وضياح السلطة ، فقد رضي بمشاركة أحد قادة الجيش الاسباني له في الحكم ، والحسن في هذه الحال لا يعدو أن يكون في الحقيقة شبحاً بدّته الأهواء وعصفت به مطامع مَنْ بأيديهم النفوذ الفعلي . فالعرش قد اهتزّ من تحته ولن يعرف له بعد ذلك قراراً ، والخواضر الرئيسيّة قد خرجت عن السلطة القائمة وأعلنت استقلالها عن سلطان المسيحيّين وردّة الحفصي ؛ فتونس التي استُحيّلت برضاه قد ازورت عنه دون رجعة ، وصفاقس وقعت تحت نفوذ المكني الشّابّي ، وجربة قد استبدّت بها عائلة بني سمومن ، وسوسة قد استقلّت بها أبو سلامة القليعي صهر الحسن الحفصي وصهر سيدي عرفة من بعد ذلك ، والقيروان قد حمل فيها سيدي عرفة لواء الجهاد وأعلن عن استقلاله بها على نحو ما يبيّنه ابن أبي دينار ، هذا فضلاً عن استبداد الأعراب بجل البلاد . والحق أنّنا إذا استثنينا الأماكن التي لا تبعد عن تونس كثيراً كمنطقة باجة ومنطقة بنزرت فإن بقية البلاد قد أعلنت رفضها لحكمه وخروجها عن طاعته وطاعة المسيحيّين . جاء في الرسالة التي أرسلها Bernardin de Mandoza إلى شارل الخامس بتاريخ 26 أكتوبر 1535 ما نصّه : « إنّنا إذا استثنينا منطقتي بنزرت وباجة وبعض الأماكن الأخرى التي لا تبعد أكثر من مسافة يوم على تونس ، وهي التي تخضع للحسن ، فإن بقية البلاد لا تدين له بالطاعة . أمّا المنستير وسوسة وإفريقية (المهدية) فإنها تابعة لنفوذ خير الدين . وتدفع له ضريبة باسم السلطان العثماني » (1). وهذا ما تؤكّده الوثائق التركيّة. أورد عزيز سامح في حديثه عن الاحتلال الاسباني وإعادة الحسن إلى عرشه ما نصّه :

« لما جلس مولاي الحسن على عرش تونس صادفته مصاعب جمّة إذ

(1) وثائق جديدة . . في المجلة الإفريقية ، 1876 ، ص 412 .

أنّ القيروان والبلدان الساحليّة لا تعترف به ، وحكمه يسري على الأراضي التي بين تونس وبنزرت » (1) .

وواضح أن سوسة التي استبدّ بها القليعي إثر وقعة الأربعاء في أواخر جويلية 1535 قد احتلّها الأتراك قبل تاريخ تلك الرسالة ، أي قبل 26 أكتوبر من السنة نفسها إثر خروجهم من تونس وفرارهم إلى داخل البلاد ، حيث تمركزوا في بعضها وسيطروا إلى حين على بعض السواحل . وبين هذين التاريخين (أواخر جويلية 1535 و 26 أكتوبر من السنة نفسها) خفف سيدي عرفة على نفسه من ضغط الاعداء ليتمكن من مواجهة الحسن الحفصي والإسبان، فوثّق علاقته بالقليعي المستبدّ بسوسة وزوجه بنته حسبما تؤكد الرواية القطعيّة التي احتفظت بها الأسرة والتي نقلها إلينا الأستاذ عبد العزيز الشّابّي عميد المحامين الأسبق .

إن الذي يعنينا هنا هو أن سيدي عرفة استقلّ بالقيروان بالرغم من وجود كتيبة تركيّة تركّزت بها منذ شهر أوت 1534، أي عقب الاحتلال العثماني مباشرة (2) . وتتكوّن حسب الحاكم العسكري لخلق الوادي Bernardin de Mandoza في رسالته إلى شارل الخامس بتاريخ 28 أكتوبر 1535 من مائتي تركيّ كان قد وجههم خير الدّين . وبمجرّد وصولهم فرّ جنود الحسن الحفصي . وقد أثر سيدي عرفة أن يؤجّل تصفية هذه الكتيبة لأنّها لم تنازعه ، كما أنّها أعانته بطريق غير مباشرة بطرد جنود الحفصيّ من المدينة . في هذه الغمرة من التفكير صمّم سيدي عرفة على تحرير إفريقية، وأخذ ينشر نفوذه على مقربة من مدينة تونس وفي بلاد السّاحل وفي منطقته الوسط والشمال الغربي والجنوب وفي منطقة قسنطينة وفي بلاد سوف فوقّ في ضمّها إليه . وكان أبرز ما عني به في بداية أمره استمالة طوائف من الأعراب القاطنين

(1) الأتراك العثمانيون في إفريقيا الشمالية، تعريب عبد السلام أدهم، ص 38 .

(2) مونشيكور : القيروان والشّاية ، ص 48 .

قرب تونس، وُسِّمت بالانتساب للحفصيين وبالنكوص على الأعقاب كلِّما بدا لها ذلك. لهذا بادر بالاتِّصال بها وباسترضائها بوسائل مختلفة بقصد إقناعها بشرعية عمله وبأهمية ما أقدم عليه. في ضوء هذا الاسترضاء نستطيع تبين السبب الحقيقي الذي يكمن وراء مبايعة سيدي عرفة لرجل مغربيٍّ من لتونة حين استقلَّ بالقيروان، على النحو الذي أورده ابن أبي دينار (1). وهي مبايعة شكلية قصد منها إرضاء هذه الطوائف، ومن خفيت عليهم أسباب الصراع ممَّن كانوا يتصوِّرون أن الإقرار بشرعية السلطنة الحفصية واجب ديني لا يمكن منازعته أو التخلِّي عنه، وأمر يقتضيه مفهومهم لنظام الحكم وهو القائم على الوراثة دون غيرها. وهذا يتفق مع القانون الذي استخلصه من قبلُ ابن خلدون في حديثه عن استقرار الدولة وإمكانية استغنائها عن العصبية؛ وذلك نتيجة لاستقراءه أخبار الدول الإسلامية وبخاصة المغربية منها: « والسبب في ذلك أن الدول العامة في أولها يصعب على النفوس الانقياد لها إلا بقوة قويَّة من الغلب للغلبة وأن النَّاس لم يألَوا ملكها ولا اعتادوه. فإذا استقرَّت الرئاسة في أهل النصاب المخصوص بالملك في الدولة وتوارثوه واحدا بعد آخر في أعقاب كثيرين ودول متعاقبة نسيَت النفوس شأن الأوليّة، واستحكمت لأهل ذلك النصاب صبغة الرئاسة ورسخ في العقائد الإيمانية. فلم يحتاجوا حينئذ في أمرهم إلى كبير عصابة بل كأنَّ طاعتها كتاب من الله لا يبدل ولا يُعلَّم بخلافه » (2).

وبقدر ما كان يحيى هذا حسب ابن أبي دينار اسماً لا رسماً بالنسبة لسيدي عرفة بقدر ما كانت نهايته أليمة، ذلك أن سيدي عرفة أبقاها عنده في القيروان كآية على شرعية ثورته في نظر تلك الطوائف وستار يدير من ورائه دفعة الحكم، ولم يتمكن يحيى من الفرار من القيروان إلا بعد وفاة سيدي عرفة وتولّي ابن أخيه محمد بن أبي الطيّب سنة (1542/949)، وعلى التحديد

(1) راجع النص أعلاه.

(2) ابن خلدون: المقدمة، ج 2، ص 632.

فقد حلّ بتونس سنة (1543/950) ، وهذا التاريخ يوافق انتصاب أحمد سلطان المعروف أيضا بمولاي حميدة على عرش الحفصيين المتهالك وانتزاعه للحكم من أبيه ، عندئذ تمكن يحيى من الفرار إلى تونس ، ودخل متنكرا فافتكّ أحمد سلطان تونس منه بإعانة النصارى (1) وظفر به فقطع رأسه وطيف به في المدينة (2) . بيد أن هذا العمل لم يفده فقد استمرّ ابن أبي الطيّب يدير دفّة الحكم في القيروان وفي المناطق التابعة لها ويعقد المعاهدات مع القوى المتصارعة كطرف قانوني معترف به وبإمارته بينما استمرّ الوهن ينخر أوصل الدولة الحفصيّة وينحو بها إلى نهايتها المحتومة .

وقعة باطن القرن (صفر 942/سبتمبر 1535) :

لأثر وقعة الاربعاء أعلن سيدي عرفة استقلاله بالقيروان وبمناطق القبائل الموالية له ، ولم يعد منذ ذلك الوقت (بابا القيروان) حسب Milan de Ariogo (3) فقط ، وإنما أصبح إلى ذلك صاحب القيروان حسب ابن أبي دينار وملكها حسب Marmol (4) ، فبادر الحسن بمهاجمة القيروان (5) باعتبارها الخطر الداهم على عرشه المهترّ ، واتّجه إلى القيروان في أشتات من الأعراب وفرقة من المسيحيين ليوقع بخصمه ويحتلّ المدينة المتميّزة بأهميّتها الروحيّة والعسكريّة لأنها الوطن الروحيّ لأهل المغرب والمتّصلة جغرافيا بمواطن القبائل الممتدّة في أرجاء إفريقيّة ، وسلك بجيشه إلى القيروان الطريق التي أصبحت تعرف في العهد الحسيني بثنيّة المحلّة ، وتمثّلها شبكة الفحص

(1) شارل اندري جوليان : تاريخ إفريقيا الشمالية تعريب محمد مزالي والبشير بن سلامة ، ج 2 ، ص 346 .

(2) المؤنس ، ص 162 .

(3) مونشيكور : القيروان والشاية ، ص 112 .

(4) المؤنس ، ص 167 . إفريقية ، ج 2 ، ص 488 .

(5) المؤنس ، ص 165 . رسالة Bernardin de Mandoza إلى شارل الخامس بتاريخ 26 أكتوبر 1535 ، في مونشيكور : القيروان والشاية ، ص 49 ، وفيها (في رسالة أخرى بينت أن الملك الحسن كان في معركة ضد القيروان .) وهذا ينطبق على معركة باطن القرن التي وقعت في سبتمبر من السنة نفسها .

والحبشيّة والسّبيخّة فوصل إلى مكان يقع غربيّ القيروان ويبعد عنها (10 كلم) يسمّى باطن القرن . ولما عسكر فاجأه سيدي عرفة ليلا وأجهز عليه فانهزم وأخذت أمواله ورجع إلى تونس مكسورا . ليست لدينا معلومات مدققة عن جيش سيدي عرفة في هذه المعركة ولا عن الخطّة التي اتّبعها لتحقيق هذا النصر ، وإن كنّا لا نعدم من معرفتنا بحقيقة جيشه في معركة المنستير كما جاءت في الوثائق الأروبيّة قدراً من التصوّر لجيشه في وقعة باطن القرن .

لقد كان مكوّنًا من أهمّ القبائل الموالية : الحنانشة ، النمامشة ، دريد ، الحراكتة ، بني بربار ، الهمامة ، أولاد سعيد ، وهو متفوق على جيش الحسن عددا وحسن تنظيم لكنّه لا يختلف عنه من حيث الأسلحة فقد اتفقت المصادر العربيّة والأروبيّة على القول بأن جيش الحسن كان مكوّنًا من جموع قوامها أشنات من الأعراب معتصمة بطمعها في أموال الحسن لا تنظيم لها ولا إيمان بهدف ، ومن هذه الناحية فهي أشبه بـ«الزّمايل» المتحرّكة ، ومن ثمّ فلا تخطيط يسند لها ولا قيادة مؤمنة ومحتكة تحدّد لها سبل العمل العسكري المنظم ، وحسب المصادر الأروبيّة فقد ضمّ هذا الجيش كذلك فرقة مسيحيّة لا شأن لها (1) .

أمّا جيش سيدي عرفة فكان محكم التنظيم ، صلب البناء ، قوامه شباب يمثل بانتسابه سائر أنحاء إفريقيّة وإيمانهم بتحرير البلاد درع الوطنيّة التونسيّة وطلّعة قيادة رشيدة مارست توعية الشباب مدّة طويلة وكلفت بتجذير القومية فيه دونما ونّي ، عندما قاد سيدي عرفة هذه المعركة كان عمره أربعة وستين عامًا قضى اثنتين وأربعين سنة منها في تلك التوعية ، وقد ساعده في قيادته العسكريّة صفوة من أبناء الشابيّة في مقدمتهم ابنه أحمد الشّابّي ومحمد الزّفزاف وابن أخيه محمد بن أبي الطيّب الذي تولّى الإمارة من بعده وقريبه محمد بنّور ، وكان على رأس كل فرقة قبليّة في هذا الجيش

(1) فيرو : الحنانشة ، في المجلة الإفريقية ، الجزائر ، 1874 ، ص 137 .

قائد منها يخضع لأوامر القيادة العليا ، وليس لهذا الجيش من هدف إلا
الاجهاز على العدو لا لمطمع يتملكه ولا لصوبة يسعى إليها ولكن لنصرة الدين
وإنقاذ الوطن من ردة الحفصي وصليبيّة الإسبان وتربّص العثمانيّين .

عندما فاجأ جيش الشابيّة الجيش الحفصي ليلا وبدأ الاحتدام أطلق
جيش الشابيّة نداء (الله أكبر) فانضمت أغلبية الجيش الحفصي لسيدي
عرفة (1) مكفّرة بذلك عن ممالاتها لعدوّ الدّين والوطن وتمزقت القلّة
الباقية ، ولأذ الحسن بالفرار إلى تونس تاركاً وراءه أمواله وعدّته كما
يوضّح ذلك السّرّاج بالاعتماد على ابن أبي دينار : « ثم خرج الحسن بمحلّة
ليفتك القيروان من يد الشّابيّين فقتلوه بالسّيف ودهموه ليلا واغتنموا ماله
وسلّحه » (2). وكذلك حمودة بن عبد العزيز في التاريخ الباشي : « ثم خرج
السلطان الحسن إلى القيروان لاستنقاذها من يد (سيدي عرفة) الشّابيّ بعد
أن جمع جموعاً من العرب (الأعراب) فخرج إليه الشّابيّ في أهل القيروان
فهمزوه وأخذوا محلّته وخرج مغلوباً » (2). وصاغ ابن أبي الضياف ما خصّ
به ابن أبي دينار هذه الواقعة في قوله : « ثم إن السلطان الحسن نهض إلى
القيروان لافتكاكها من يد (سيدي عرفة) الشّابيّ فكان كمن طلب أمراً
ولات أوان ، فخرج له بأهل القيروان والتقى الجمعان بباطن القرن فكانت
الهزيمة على الحسن الحفصي » (3) .

يبد أن السؤال الذي ينهض أمامنا في هذا الصّد هو ، ما الذي فعل الحسن
بعد هزيمته التي تأكّد بها قيام الإمارة الشابيّة ؟ هل ركن إلى هزيمته وظلّ
ينتظر الفرص السانحة لمهاجمة القيروان من جديد أو أنّه أسرع إلى شارل
الخامس يطلب منه النجدة مرّة أخرى ؟

(1) المصدر ذاته ، ص 137 .

(2) مخطوط ، دار الكتب الوطنية ، رقم 1794 ، ص 201 .

(3) ابن أبي الضياف ، ج 2 ، ص 14 .

تتفق المصادر التونسية على أن الحسن ذهب إلى بلاد النصارى للاستنجاد بهم كي يمدّوه بجيش يبيع به القيروان ويطيح له بالدولة القومية الناشئة . يحسن أن نذكر بما جاء في « المؤنس » : « فأقسم لا يرجع عنها بحال ، وعزم على أخذها بالنصارى كما أخذ تونس ، فخرج بنفسه إلى بلاد النصارى ليأتي بعمارة مثل الأولى ويأبى الله إلا ما يريد . وكان غرض الحسن إباحة القيروان كما أباح تونس فقابلته الله على صنعه وخبث نيته » (1) . وقد لخص هذا المعنى الوزير السراج في كتابه ، ونصّه : « فأقسم لا يرجع عنها بحال وعزم على أن يستنجد لها النصارى ويفتكها بعد إباحتها » (2) ، وأورد حمودة بن عبد العزيز في كتابه ما نصّه : « فأقسم أن لا يرجع عنها إلا أن يأخذها وعزم على الاجلاب عليها بالافرنج وأن يفعل بها كما فعل بتونس فركب البحر إلى إسبانية بنفسه » (3) .

يبدو أن الخطأ تسرّب إلى ابن أبي دينار ومن قفّى على أثره لإيرادهم أخبار هذه الواقعة وما نتج عنها مجردة من التاريخ ممّا جرّ إلى تدخّل في الأحداث والوقائع نفسها ، ومن المؤكّد أنّه وقع الخلط بين وقعة باطن القرن ووقعة المنستير التي حدثت سنة (1540/947) لأنّ رسائل قادة الجيش الاسباني بتونس الموجهة إلى شارل الخامس وتقاريرهم تثبت أنّ الحسن سافر إلى أوروبا لطلب نجدة الامبراطور بعد ثلاث سنوات من هزيمته الماحقة على يد سيدي عرفة في معركة المنستير لا معركة باطن القرن ، ومعنى هذا أنّه سافر سنة (950/1543) وكان قد مضى على وفاة سيدي عرفة عام لأنّه توفّي سنة (1542/949) ، ولمّا كان بنابولي في سنة سفره وافاه رسول من الحاكم العسكريّ الاسبانيّ حلق الوادي أعلمه باستيلاء ابنه مولاي حميدة على الحكم فرجع هائما على

(1) ص 165 .

(2) الحلل السندسية ، ج 1 ، ق 4 ، ص 1095 .

(3) التاريخ الباشي ، ص 201 .

وجهه دون أن ينفذ ما هدف إليه ودون أن يحقق « خطرة اربعاء » أخرى تكون في هذه المرة من نصيب القيروان .

يبد أن هذا لا يعني أن الحسن ركن إلى الاستسلام إثر وقعة باطن القرن ،
فبين أيدينا رسالة مؤرخة في 20 ديسمبر 1535 أي بعد هزيمته بأقل من ثلاثة
أشهر وجهها الحاكم العسكري الإسباني لحلق الوادي إلى شارل الخامس
تفيد بأن الحسن ظل مصمتا على مهاجمة القيروان من جديد ، وتكشف عن
حقيقة الوضع في افريقية بعد انتصار سيدي عرفة في معركة القوميس ،
ولأهميتها نوردتها بنصها :

« منذ أن غادر مولاي الحسن بنزرت عسكر قرب تونس ، إن
همه دائما هو إخضاع القيروان ، وقد جمع حوله خمسمائة مقاتل ،
مسلحين بالبنادق انتدبهم هذه الأيام ، والفا وخمسمائة من المشاة
 وخمسمائة فارس تحت سلطة الشيخ عبد الملك (أحد رؤساء أولاد بالليل من
الكعوب) ، إن الحاج صالحا قال إن الملك (الحسن) مستنظر في القيروان من
طرف أولاد بالليل الذين هم مخلصون له دوما والذين كانوا قد سلموا له
أولادهم كرهائن لخدمته إلى أن يسترد تونس إن المنطقة الممتدة
إلى قليبية والبعيدة عن تونس بمسافة يومين هي تابعة للملك ، وقد أكد لي
الملك أن كل الجهات تلتزم منه أن يعين لها قيادا (ولاء) ، وهو أمر
أشك فيه . كان قد زارني منذ أربعة أيام جاسوس جربة الذي يعمل لصالح
فأفادني بأن قليبية والمنستير وسوسة خاضعة للاتراك . لقد بلغ الأمر بأتراك
سوسة أن استولوا على ماشية أهل المهدية لأن هؤلاء كانوا مستعدين لاستقبال
ملك تونس ، وهذا يجعلني أخاف على أسطول جلالكم لأن أهل المهدية
على عام بالمعاهدة المبرمة بشأنهم مع الملك . إن صفاقس هي أيضا خاضعة
للاتراك ، وأضاف الجاسوس أنه أثناء إقامته في جربة وصل مركب حربي
مرسل من خير الدين ، وبسرعة أطرده شيخ جربة من الجزيرة الأجانب

وعطلّ الجسر إلى أن أفلح المركب كما تحدّث عن سفر خير الدين إلى اصطمبول بمركب وبسبع بوارج حربيّة » (1) .

ثم تناولت الرسالة الحديث عن الوضع بالقيروان فأفادت بأن ما يديه سكّان الضواحي والأرياف من تأييد للحسن قد يكون خداعاً القصد منه استدراجه لكارثة ، كما أفادت بوجود كتيبة عثمانيّة بالقيروان ، وهو أمرٌ لا يثير إشكالا ما دمنا نعرف أن سيدي عرفة آثر الابقاء عليها إلى حين إذ ليس لهذه الكتيبة من هدف إلاّ مقاتلة الحسن (2) . وأكثر من ذلك فإن الحسن وجّه رسائل عدّة في طلب مساعدة إسبانيّة أخرى وأتعب بإلحاحه الشديد كلاً من F. de Tovar و Fernand de Gonzague نائب ملك صقلية منذ أواخر 1535 ، وغرضه من الحصول عليها استرجاع المدن الساحليّة من القراصنة الاتراك واستعادة القيروان من الشايبة (3) . لكن الاسبان لم يعودوا يقيمون له وزناً بعد أن حققوا هدفهم منه وبدأ لهم آنذاك أنّه مختلّ في مداركه ، مدقع في فقره ، منبوذ من شعبه ، غير قادر على الإيفاء بوعوده العسكريّة والماليّة ، مسلوب من كلّ شيء إلاّ من قدرته على التشكّي (4) .

وقبل وقعة المنستير حمل الحسن على القيروان ثلاث مرّات لم يعجن منها إلاّ الخيبة إحداها على الحامية التركيّة سنة 1535 ، والثانيّة في بداية سنة 1536 ، والثالثة في جوان سنة 1540 ، وهو قد ركّز على القيروان دون سواحل افريقيّة بقلبيّة والحمامات والمنستير وسوسة والمهديّة التي يحتلّها القراصنة الاتراك والإسبان لأنّه لم يكن يملك عتادا بحريّاً يمكنه من احتلال السواحل وطردهم القراصنة ، وكان في الوقت نفسه قادراً على تجميع أشتات من الأعراب تصوّر أنّه بإمكانه الإفادة منها في القضاء على سيدي عرفة واسترجاع

(1) مونشيكور: القيروان والشايبة ، ص 15 - 51 .

(2) راجع أعلاه (الوضعية عقب الاحتلال الإسباني . .) .

(3) مونشيكور: القيروان والشايبة، ص 53 .

(4) المصدر ذاته ، ص 57 .

القيروان العاصمة الروحية للمسلمين في المغرب وأكبر مدينة في داخل افريقية يتأتى منها الإشراف بسهولة على مناطق شاسعة ، وبالإضافة إلى ذلك يمكن أن يكون قد أدرك بأن عرشه في تونس لم يعد له وأنه أصبح لشريكه الإسباني فراح يبحث عن قاعدة أخرى يسترد فيها نفسه اللاهث ويستعيد فيها حلمه الضائع فاتجه إلى القيروان .

لقد تابع مولاي الحسن هجوماته ضد مدن افريقية أخرى ، وفي أبريل سنة 1538 اتفق مع Jean d'Aragona Taglivia قائد حامية صقلية على مهاجمة سوسة لافتكاكها من الحامية التركية : قائد حامية صقلية من البحر ، والحسن بفرسانه من الأعراب ، وهجما لكنهما لم يجنبا إلا هزيمة نكراء (1) . ويبدو أن انتصار حامية سوسة قد أخاف سيدي عرفة لوجود الحامية العثمانية بالقيروان التي أصبح بإمكانها الاعتماد على حامية سوسة للثورة عليه ، فبادر بتصفيتها وبكسر شوكة أتراك سوسة الذين هبوا لنجدها على النحو الذي توضحه الرسالة الموجهة من الحاكم العسكري الإسباني لخلق الوادي F. de Tovar إلى شارل الخامس بتاريخ 30 أبريل 1538 ، ونصها :

« في يوم الأحد الماضي ، 26 الجاري ، كتب إليّ القائد فرحات فايد تونس بأمر من الملك يعلمني بما جدّ ؛ إن أهالي القيروان ثاروا على الأتراك وقتلوا القايد التركي : (الوالي) وأربعين تركيا في المدينة . وقد استخلص أتراك سوسة العبرة من هذه الحادثة فوجهوا إلى القيروان مائة وخمسين من بينهم للسيطرة على الوضع ، وقد استقبلهم أهالي القيروان ، لكنهم في الأثناء انقضوا عليهم وقتلوا منهم النصف ، وفرّ الباقيون إلى مكان يبعد اثني عشر ميلا حيث وقعوا في أيدي الأعراب .

لقد أفاد القايد فرحات بأن الملك مهتم بحسم الأمر مع واحد من الأهالي يقطن بالقيروان ويسمى سيدي عرفة ، وهو يعتبر في نظر كل أهالي المنطقة

(1) محمود بو علي : الثورة المستمرة في البلاد التونسية ، ج 1 ، ص 156 .

شخصية مقدسة ويتمتع في هذه المدينة وفي كامل المنطقة بتأثير أكثر من تأثير الملك أو أي شخص آخر ، ويمتلك أموالا كثيرة وأملاكاً من كل نوع ، لهذا فهو يستطيع أن يساعد مادياً بشكل ناجح كل من ينضوي تحت لوائه (1) .

لقد استطاع سيدي عرفة بحكمته وبُعد نظره أن يصبر على وجود الحامية العثمانية بالقبروان طيلة ثلاث سنوات دون أن تحتد عاطفته فيعمد إلى مواجهتها والدخول معها في صراع قد لا يستفيد منه إلا الحسن الحفصي ، وحين وجد الفرصة سانحة انقضّ عليها ، فخلص له الأمر وبذلك تركّزت إمارته وامتدت إلى آفاق جديدة وذاع صيته في سائر أنحاء افريقية أكثر من ذي قبل .

وقد فطّن Marmol إلى أهمية الدور الذي لعبه سيدي عرفة منذ البداية في حياة القبروان وافريقية وإلى حقيقة خطته الرامية إلى الاستقلال بافريقية كلّها بمنأى عن الصراع المسيحي العثماني يعصّده في كل ذلك عجة السكّان وتأييدهم له ، قال : « وعندما أجلى الأمباطور شارل الخامس بربروس من تونس عيّنت القبروان مَلِكاً عليها ، وهو فقيه الجامع الكبير (سيدي عرفة) (2) حتّى لا تسقط من جديد تحت سيطرة الأمراء ، وكان سلطانه قد تركّز في القبروان نتيجة الدعم الذي لقيه من السكان » (3) ، وفي موضع آخر أورد : « إن فقيها معروفاً بوردعه من بين المغاربة ثار في القبروان وأعلن استقلاله بها ولم يكن راضياً بملكه فيها وإنما كان يطمح إلى السيطرة على أمباطورية تونس » (4) .

(1) مونشيكور : القبروان والشابية ، ص 52 .

(2) أخطأ مرمول في ذكر محمد بن أبي الطيب بدلا من سيدي عرفة لأن ابن أبي الطيب لم يؤسس الدولة وإنما تولاها بعد وفاة سيدي عرفة سنة (1542/949) .

(3) مرمول : إفريقيا ، ج 2 ، ص 533 .

(4) المصدر ذاته ، ج 2 ، ص 488 .

وحسب رسالة F. de Tovar فإن شخصية سيدي عرفة في سنة (1538) بدت مقدّسة في نظر أتباعه وإن نفوذه لم يعد يطاوله نفوذ ، وثرأه بلغ الأوج في الوقت الذي تؤكد فيه الوثائق الاسبانية على أن الحسن كان في تلك الفترة بالذات شديد الفقر ، غير قادر على الإيفاء بوعوده المالية ، منبذاً في شعبه ، مرتدّاً في نظره. وبلا شكّ فإن ما قاله سيدي عرفة من أن : « ارفوحارة من حارات القيروان وواد بجرّ حارة من حارات القيروان » أصبح في ظلّ هذه الانتصارات حقيقة واقعة .

إنّ هزيمة الحسن في سوسة وقضاء سيدي عرفة على أثراك القيروان وسوسة معاً قد فرضا على الحسن أن يرتمي مرّة أخرى في أحضان المسيحيين يطلب عونهم ويستدرّ عطفهم ويستحثهم على الثأر علّه يظفر بضالته التي لن تعود ، فعقد مع F. de Tovar في أواسط سنة (1539/946) معاهدة أفضت إلى تحالف شكليّ لم يُفدّ منه الحسن شيئاً خاصّة بعد هزيمة جيشه بقيادة ابنه من طرف سيدي عرفة ، تلك التي تحدّث عنها الحسن في رسالته التي وجهها إلى F. de Gonzague بتاريخ 7 جوان 1540 ، ونصّها :

« وبعد خروج الرايس فرج من هنا ، جدّ اصطدام كبير مع الوليّ عرفة عندما كان ابني يتقدّم مع أنصاري من الأعراب ، كما تعرفون ، وقد واجهنا من يستحقّ المواجهة بكلّ نجاعة ، وعلى بركة الله قرّرنا أن نرسل إليكم صحبة هذه الرسالة الشريف محمد بن زيّان » (1) .

لقد طوى الحسن خبر هذه الهزيمة بكلّ ذلّة ، فلم يفصّل في أمرها ولم ييسط لحليفه ظروفها ، وقد ثبت من خلالها أنّه عاجز تماماً عن مواجهة الموقف بإمكاناته الخاصّة ، وقد أبت اسبانيا أن تُنجده كما فعلت منذ خمس سنوات ، لكنّه لم يستسلم ، وأمعن في إلحاحه إلى أن استجابت له

(1) مونشيكور: القيروان والشاية ، ص 54 .

وأسهمت معه في حربه الحاسمة ضدّ سيدي عرفة التي وقعت بين جمّال والمنستير .

وقعة المنستير (12 نوفمبر 1540) :

وفق الحسن في إقناع الإسبان بالقتال معه ضدّ سيدي عرفة ، فجمع عددا كبيرا من الأعراب وقادهم جميعا إلى حربه ، وقد انضمّ له الفيلق الإسباني المرابط بالمنستير بقيادة Alvar de Sande ، وفي الطريق إلى القيروان فاجأه سيدي عرفة في مكان يتوسّط المنستير وجمّالا عند الوردانين والساحلين ، ويبعد عن جمّال والمنستير نحو (10 كلم) ، ودارت حرب ضارية استمرّت يوما كاملا من التاسعة صباحا إلى الغروب فكانت الفاصلة بين الطرفين . كان عدد جيش الحسن يتراوح حسب Millan de Ariago و Marmol بين المائة ألف والستين ألفا (1) من بينهم سبعة آلاف فارس أو ثمانية آلاف ، لكنّه كان أشبه « بالزمايل » منه بالجيش المدرّب المنضبط ، لغلبة الفوضى عليه وتكاثر عدده بالنساء والأطفال الذين كانوا يرافقونه بدون جدوى ، أمّا الجيش الإسباني المرافق فكان لا يتجاوز الألفين في حوزتهم البنادق والمدافع وكان يقوده Alvar de Sande ، في حين كان عدد جيش سيدي عرفة من الفرسان اثنين وعشرين ألفا ومن المشاة خمسة عشر ألفا ومن حاملي الأسلحة النارية ستمائة ، ويقود هذا الجيش أحمد بن عرفة بدلا من والده الذي بلغ من العمر آنذاك إحدى وسبعين سنة ، يساعده أخوه محمد الزفزاف وابن عمه محمد بن أبي الطيب ومملوك إسبانيّ يسمى Cachazo وهو ابن جزّار بمالقة (2) . ويقود الفرقة المكوّنة من الأتراك والمسيحيين

(1) المصدر ذاته ، ص 61 . مرمول : إفريقيا ، ج 2 ، ص 499 . وراجع الطاهر فيشة : درغوث رايس ، ص 54 . ضبط محمود بو علي عدد جيش الحسن كالاتي : خمسة عشر ألف فارس ، ترافقهم نسوتهم وأطفالهم ممتطين ثمانية آلاف جمل ، راجع الجندي التونسي ... ص 83 .

(2) مونشيكور : القيروان والشابية ، ص 62 .

القدامي ، والمتخصصة في استعمال الأسلحة النارية مملوك أروبي يسمى : Baalij (العلاج وتعني في العربية الرجل من كفار العجم) حسبما وضّحه Sandroval (1).

والملاحظ أن أحمد الشابي استعان بهذين القائدين الأروبيين وبهذه الفرقة العثمانية والأروبية المحدودة العدد التي أقحمها في جيشه لحلقهم استعمال الأسلحة العصرية : البنادق والمدافع لأنه كان يعرف أن الحرب ضدّ حلفاء الحسن من المسيحيين لن تكون لصالحه إذا لم يعتمد نفس الأسلحة التي يعتمدونها . وقد حدّد Bosio أهمية جيش الشابيّة في هذه المعركة وعزا تأخّر هزيمة الحسن إلى محاربة الجيش الاسباني معه ، وضّح ذلك في قوله :

« لقد سيّر خليفة القيروان (سيدي عرفة) لهذه المعركة جيشا عتيدا ولولا اسهام Alvar de Sande في هذه المعركة بجنوده الاسبان وانضباطه العسكري الذي عطّل زحف جيش سيدي عرفة عدّة مرّات لهُزِمَ مولاي الحسن بيسّر » (2) .

وبالرغم من أن الحسن كان يُغري الجيش الاسباني بإباحة القيروان لهم كما أباح لهم تونس من قبل فإنّهم لم يستطيعوا تحقيق أيّ شيء لصالحه ، وتفيد الرواية المتواترة لدى الأسرة أنّه لما التقى الجيشان بادر الحسن بالهجوم إلّا أن نداء: الله أكبر ، الذي دوى من حناجر جيش الشابيّة القوميّ المؤمن مزّق صفوفه وانقلب الأعراب المرافقون له عليه وانضمّوا لجيش الشابيّة وهذا ما لمّح له Marmol في كتابه (3) ، وازداد أمر الحسن سوءاً حين وقع صحبة البقيّة من جيشه في كمين نصبه له خصمه وذلك باختفاء أربعة عشر ألف فارس في غاية زيتون قرب الوردانين انقضّوا عليه في الوقت المناسب فانفضّت من حوله هذه البقيّة ، وهرب الحسن إلى سوسة على فرس كان لها

(1) المصدر ذاته ، ص 63 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) إفريقيا ، ج 2 ، ص 499 ، وراجع أيضا ، الطاهر ثقيّة : درغوث رايص ص 54 .

الفضل في إنقاذ حياته في مناسبات سابقة ، وقتل مرافقه المغوار الذي تمكّن من قتل ستة من أعدائه ، وقد زلقت في السبخة التي تفصل بين السّاحلين والمنستير جمالاً كثيرة محمّلة بالنساء والأطفال وهلكت مع عدد كبير من الغنم والبقر . أمّا الجيش الاسباني فقد ارتدّ هو كذلك على أعقابهِ بعد أن قاتل بشراسة وتقهقر إلى المنستير في ظلّ حماية فرقة يقودها Louis de Rejon (1) ، وكانت الفرقة المكوّنة من الأتراك والمسيحيّين القدامى من جيش الشّابيّة هي المكلفة من طرف أحمد الشّابّي بمقاتلة الجيش الاسباني ، ولم تنفك تتعقبها حتّى المنستير ، وصف Marmol هذه الهزيمة في قوله :

« جمّع ملك تونس أكبر عدد ممكن من الرجال لمهاجمة القيروان وأخذ معه هذا الفيلق الاسباني وبعض المدافع ، ولمّا وصل إلى مكان يبعد عن المنستير 12 كلم انفصل عنه كل الاعراب المرافقين له وانضمّوا لأعدائه فاضطّر إلى الانضمام للفيلق الإسباني الذي مكّنه من الفرار من خلال سهل رمليّ ، ولم يبق معه من جيشه الذي كان يعدّ حوالي مائة ألف إلاّ ألفان . وعند ذلك أبحر الحسن إلى إيطاليا واستولى الأتراك من جديد على المنستير » (2) .

وحسب مونشيكور فإن شارل الخامس لم يجن من حملته هذه سوى بقائه في المنستير مدّة لم تتجاوز الثمانية أشهر ، وبلا شكّ فإنّ انتصار الشّابّيّ أو بالأحرى الانتصار التونسي حسب محمود بوعلي في (Le soldat tunisien, p. 83) أنقل القيروان بصفة نهائيّة من الحسن الحفصي والإسبان (3) ، وفضلاً عن ثراء سيدي عرفة الذي مكّنه من إعداد جيش قويّ فإنّ إيمان جيشه بالمبادئ الروحيّة والقوميّة التي غرسها فيهم هي التي حققت له النّصر على خصم خائن مرتدّ ومكّنته من تكوين دولة قوميّة دعامتها العروبة والاسلام .

(1) مونشيكور : القيروان والشّابيّة ، ص 62 .

(2) مرمول : إفريقيا ج 2 ، ص 499 .

(3) مونشيكور : القيروان والشّابيّة ، ص 64 ، وراجع عزيز سامح : الأتراك الشّبانليون في إفريقيا الشّمالية ونصه : (حاول مولاي الحسن في سنة 947 احتلال القيروان لكنه انهزم في هجوم تعرض له) ص 39 .

في تقرير كتبه F. de Gonzague بتاريخ 18 نوفمبر 1540 أي إثر هزيمة الحسن والإسبان مباشرة ، وذلك لإعلام شارل الخامس بما يجري في إفريقية ورد ما مفاده أن الحسن لم يكفّ عن الاستنجاد بالجيش الإسباني لمهاجمة القيروان من جديد للقضاء على أعدائه وبأنّه قد التمس من F. de Tovar أن يُبقيّ بحلق الوادي الرهائن الذين سلّمهم له مقابل الضريبة المفروضة عليه للإسبان وهي مائة ألف Ducats (دوكة) إلى أن يدفعها ، وأن لا يرسل الرهائن إلى صقلية لأنّ في إرسالهم مذلة له أمام الأهالي وتوهينا بالغا من أمره ممّا قد يحملهم على الامتناع عن مدّه بالأموال التي يتمكّن بها من الإيفاء بالضريبة المفروضة عليه ، أما الرهائن فهم أحد أبنائه وابنان لشخصيتين من حاشيته (1) . وحسب هذا التقرير فقد خرج الحسن من هزيمته في وقعة المنستير مكروها من طرف الأهالي أكثر من ذي قبل حتّى لقد أصبحوا يفضلون الموت على الانتساب له (المصدر ذاته ، ص 414) .

يبد أن الحسن هفا إلى حلمه الضائع مرّة أخرى فألحّ في استجدائه لـ F. de Gonzague كي يعيد الكرة ، وعمل هو بدوره في جانفي 1541 على تجنيد الأعراب والاعداد لحرب خامسة ضدّ القيروان ، وعسكر في رواد ، وهناك أخذ يستقبل الأعراب القادمين إليه من المناطق الغربية ، ويستدرجهم لحرب جديدة كما استقبل أشتاتا من أرياف القيروان من بينها جماعة من أولاد سعيد يقودهم أحمد المرباط ، الخصم الأوّل لسيد عرفة ، وعندما بدأ للحسن أنّه أعاد تنظيم جيشه كتب إلى F. de Gonzague بتاريخ 8 جانفي 1541 ما نصّه :

« وبعد قفولكم من أرض المعركة ، تغيّرت الوضعية التي تعرفونها مع العدو ، والحمد لله الذي أنقذ جيشك المقاتل كعادته بشرف ، ورجعتُ إلى تونس بعد ذلك وأدخلتُ تحويرا على «محلّتي» حيث استقبلتُ وفود الأعراب

1) Quelques documents sur les rapports des espagnols avec le pays (1 tunisien, trad. Souquet, in, Revue Africaine, 1928, PP. 412-413

القادمين من المناطق الغربية وهم الذين كانوا أعداء لي في المواجهة الأولى ،
وأبناؤهم في خدمتي كرهائن » (1) .

وتوسّل له ليأمر بحملة إسبانية تعضد جيشه للهجوم على القيروان التي
يمكن السيطرة عليها حسب رأيه عندما يقع ضمّ فرق حلق الوادي إلى فرق
المنستير . إلاّ أن ما حدث لم يكن يخطر ببال الحسن ، فقد دعا نائب ملك
صقلية الفيلق المرباط بالمنستير للالتحاق بصقلية ، وفي 26 أفريل 1541 حاول
الحسن عبثاً تأخير سفر هذا الفيلق لمدة أسبوعين ريثما يتسنى له الزحف على
القيروان مع Alvar de Sande لاسترجاع أراضيه الضائعة وأرسل Garcia
de Tolide في المنستير فانضمّ له Alvar واتّجه الجيش عدا قلة منه إلى
صقلية ، وفي الطريق انفضّ على قلبية ورمّاها بالمدافع وقتل فيها ألف
شخص وأسّر ألفاً من النّاس والأطفال ، وسلم المدينة قفراً يباباً للحسن
الخائن (2) . وفي شهر ماي انسحبت البقية من الجيش الإسباني من المنستير
قاصدة Trapani حاملة معها أشواقها في الأخذ بثأر الحسن حسب مونشيكور (3)
ومختلفة تماماً من الساحل الشرقي لإفريقية ، وحين آثر F. de Gonzague القيام
بحركة مزدوجة ضدّ جربة وتاجورة ردّ عليه الحسن برسالة مؤرّخة في 3 أوت
من السنة نفسها مفادها أنّه لا يعير اهتماماً لهذين الموضعين طالما لم يسترجع
القيروان (4) . وهكذا استأثرت القيروان بكلّ تأجّجه وتطلّعه ، واستبدّ به
خيال الانتقام منها وإباحتها للأسبان إلاّ أن ما حدث للأسبان أنفسهم لم يكن
ليساعد حتّى على مجرد التفكير في المغامرة معه مرّة أخرى ، فبعد شهرين من
ردّه أي في أكتوبر 1541 هُزم شارل الخامس هزيمة ساحقة أمام الجزائر
وقد اعتبرها المسيحيّون مأساة كبرى (5) .

(1) مونشيكور : القيروان والشاوية ، ص 60 .

(2) محمود بو علي : الثورة المستمرة في البلاد التونسية ، ج 1 ، ص 159 .

(3) القيروان والشاوية ، ص 65 .

(4) المصدر ذاته ، ص 66 .

(5) المصدر والصفحة ذاتهما .

إن هزيمته في وقعة المنستير واندحاره أمام الجزائر يعتبران حدا فاصلا بين عهديّن سلكا حياته : عهد التوسع والانقضاء على المغرب الإسلامي بقصد تمسيحه وتعميد بنيه (1) كنتيجة للزهو والخيلاء اللذين غمرا روح اسبانيا المسيحية عقب سقوط غرناطة ، وعهد التقلص والانكفاء عن المغامرة بجيوشه التي لم تكسب أيّ مغنم بعد هزيمتيها الماحقتين ، ومن ثمّ استحال على الحسن أن يرتاد أرض عقبة ظافراً وأن يؤدي بالدولة القومية التي جسّمت آمال أهل إفريقيا .

وكما سنرى فقد شاءت الأقدار أن يرتاد أرض عقبة من بعد ذلك وأن يلاقي حمايتها فيها ولكنه ارتياد في ذلّة الطريد الشريد وملاقة الملتبس لعظفهم وحمايتهم ، وقبل ذلك فإنه لم يكفّ عن إلحافه في طلب المعونة من القائد العسكريّ الاسباني بحلق الوادي F. de Gonzague . وخلال سنة 1542 وافاه بخمس رسائل في هذا المعنى لكن F. de Gonzague أغضى عنه ولم يعد في وسعه بعد الذي وقع للإسبان أن يعينه ، وهكذا فضّل الاسبان أن يحافظوا على المكان الوحيد الذي بقي لهم في افريقية وهو حلق الوادي بدلاً من الدخول في مغامرات لا طائل من ورائها .

الإصرار على إباحة القيروان :

وحين أدرك مولاي الحسن اليأسَ وسُدَّ عليه باب الأمل وانقضى على هزيمته الرابعة في القيروان نحو ثلاث سنوات قرّر السّفر إلى أروبا لطلب النجدة من شارل الخامس ، وكان ذلك في صيف سنة 1543 . وهنا نلتقي مع المؤرّخين التونسيّين الذين قرّروا أن الحسن سافر إلى أروبا لطلب النجدة لكنهم أخطأوا في نسبة هذا الموقف إلى الحسن إثر وقعة باطن القرن لا وقعة المنستير التي لم يرد ذكر اسمها عندهم (2) .

(1) عبد الجليل التميمي : الخليفة الدينية الصراع الاسباني العثماني في القرن السادس عشر ، في المجلة التاريخية المغربية ، عدد 10 - 12 تونس ، جانفي 1978 ، ص 12 .

(2) راجع النصوص الواردة في المصادر التونسية فيما سبق .

سافر الحسن إلى إيطاليا لطلب النجدة بقصد القضاء على الشابيّة وإباحة القيروان وطرد الأتراك من الساحل الإفريقي ، وعندما كان في نابولي وافاه مبعوث من طرف الحاكم الإسباني لحلق الوادي وأعلمه بأن ابنه أحمد سلطان تولّى الحكم بفعل ثورة ، فقفّل راجعا إلى تونس بعد أن جند ألفين من المرتزقة المسيحيين بقيادة Lofredo أصيل نابولي عساه يستردّ عرشه الضائع .

وكان أحمد سلطان قد قال للثائرين عقب مبايعته في القصبه : « لئنّي فعلتُ هذا لأنّي أنفقتُ لِمَا حلّ بكم في السّابق وخفّتُ عليكم ممّا يأتيني » (1) . بهذه الروح واجه أحمد سلطان الهجوم الذي شنّه والده ، وقضى على خشية أهل البلاد من أن يحل بهم ما نزل بهم في (خطرة الاربعاء) بتحريضهم على الجهاد وتشجيعهم بالأموال ، واستخدم السلاح الذي استخدمه الجيش الإسباني في وقعة الاربعاء حين نادى منادٍ « من أتى بِأَسِيرٍ » يجرّ له في العطاء ، فقد أمر أحمد سلطان مناديه أن ينادي في الناس « من أتى بِأَسِيرٍ أو رأس قتيل فله مائة دينار » (2) . والتقى الجيشان عند باب البحر فاستمات المسلمون في القتال ، وقتلوا جيش المرتزقة إلّا خمسمائة منهم فرّوا إلى الحامية الاسبانية بحلق الوادي (3) ، ومات Lofredo غرقاً في بحيرة تونس ، وغرق الحسن كذلك ، لكن أخرج ملطّخاً بالحمّة ، وسلّم إلى أحمد سلطان فسجنه ثمّ استشار أصحابه فأشاروا عليه بِسَمَل عَيْنِهِ فسُمِلت عيناه . ثمّ فرّ إلى القيروان ليلا بمساعدة صهره أبي سلامة القليعي من جهة وصهر سيدي عرفة من جهة ثانية ، وتركه القليعي في أصهاره الشابيّة لاستعصائهم على أحمد سلطان وضمّان أمن الحسن عندهم . أورد حمّودة بن عبد العزيز « وأقام (الحسن) بها (القيروان) عند الشابيّين حتّى هلك » (4) . وكان يحكم

(1) المؤنس ، ص 166 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

(3) محمود بو علي : الثورة المستمرة في البلاد التونسية ، ج 1 ، ص 161 .

(4) الكتاب الباشي ، ص 201 ، وراجع أيضا ، الباجي المسعودي : الخلاصة النقية ، ص 87 .

القيروان آنذاك أي حوالي سنة (1544/951) محمد بن أبي الطيّب الشاذلي ابن أخي سيدي عرفة ، وقد مضى على وفاة سيدي عرفة نحو عامين .

لقد دخل الحسن إلى أرض عقبة خاسا ذليلا لاجئا لدى الشاذلية بعد أن أعيتته الحيل لدخولها غازيا ، وبعد أن استبدّ به أمل إباحتها للإسبان ، ولقي القادة الشاذلية ممزق الإهاب خائر القوى دافع العينين . وقد أورد ابن أبي دينار نصّا يخصّ لقاءهم لا يفهم بعض ما ورد فيه إلّا بإحالة على وصف الحسن وسيرته الذي ورد في « وثائق جديدة حول الاحتلال الإسباني في إفريقية » ، وبه أن الحسن كان ماهراً في التوقيع على البربط يقضي لياحه بين الغواني مغنياً لاهياً ، فإن ابن أبي دينار حكى أمر هذا اللقاء الذي طلب فيه أولاد الشيخ عرفة من الحسن أن يوقع لهم على البربط ونصّه : « وسمعت من الحاكي أنّه قال : دخل عليه (الحسن) أولادُ الشيخ عرفة صاحب القيروان في بعض الأيام وأتوه ببربط وهو عود الملهة ، وقالوا له : نريد أن تُسمِعنا من غنائك بالعود ، وألزموه ذلك استخفافاً به فأخذه وجسّهُ بيده وقد كبر عليه إقدامهم بما لا يليق بمثله فأنشدهم البيت الشهير بين الناس :

وكنّا أسوداً والرجال تهابنا أأنا زمانٌ فيه نخشى الأرابا

وألقى العود من يده وجهش بالبكاء في وجوههم فخرجوا من بين يديه لا يدري أحد أين يضع قدمه ، فسبحان المُعزِّ وسبحان المُدِلَّ » (1) .

وظلّ مقيماً بالقيروان في حماية الأمير محمد بن أبي الطيب الشاذلي قرابة الستّ سنوات أي حتّى سنة 1550 فرّ بعدها إلى أروبا مرةً أخرى يطلب النجدة للظفر بعرشه الضائع ، فعاد بقوة بحريّة ، وفي الطريق إلى المهديّة لفظ أنفاسه ، وكان ذلك في جويلية 1550 ، وهكذا كانت نهاية ملك منحلّ ، حياته رحلة من العناء شرّدتها الخيانة وأزرى بها الطمع .

(1) المؤنس ، ص 167 - 168 .

لقد شاء القدر برغم العداء المستحكم بينه وبين سيدي عرفة أن يربط بينهما بعد الموت إذ تزوج محمد بن الحسن بن سنة 1547 و 1550 خادم الله بنت أحمد بن عرفة لتُنجب منه حفيدهما عبد الرحمان الحفصي .

الجيش — تكوينه وتمويله :

سبق أن أشرنا إلى أن إمارة الشاذليّة اعتمدت القبائل اعتماداً كلياً ، وهي لكثرتها تغطّي أغلب الرقعة الزراعية الموسومة بخصبها والتي كانت تعتمد عليها إفريقية في غذائها ممّا أكسب هذه القبائل أهمية قصوى وممّا مكّن قائدها سيدي عرفة من امكانيات ماديّة هامة . وتؤكد المصادر أن الخانشة وحدهم كانوا مصدرًا رئيسيًا لغذاء إفريقية من حيث الحبوب واللحوم ومن الطبيعي والحالة هذه أن يكون الجيش الذي كوّنه سيدي عرفة من هذه القبائل وبالاعتماد على ثروتها قويًا ، قادرًا على مواجهة الاعداء مهما تكن قوتهم . إننا نعتقد أن سيدي عرفة قد سيطرت عليه فكرة تكوين هذا الجيش بعد سنة (1509/915) سنة احتلال المسيحيين لبجاية ، فقد ازدحمت الفترة الممتدة بين هذا التاريخ وتاريخ قيامه بالثورة سنة (1535/942) بأحداث ووقائع لم تعرفها أرض إفريقية من قبل كما اتسعت لمواقف سياسية وحربية فرضت على سيدي عرفة أن يطبق برنامجا الذي خططه من قبل . حين ثار أعراب أرياف القيروان في تلك الفترة على محمد الحفصي كان سيدي عرفة في المقدمة لأنه أراد أن ينتقم من الحفصي الذي انتهكت ديار الاسلام في عهده دون أن يبدي حراكًا ، ونتيجة لذلك سجن الحفصي سيدي عرفة لمدة تسعة أشهر في تونس ، ثمّ حين أطلق سراحه ورأى سيدي عرفة أن إفريقية مهددة بالغزو المسيحي والعثماني في ظلّ وهن الدولة الحفصية أصبح أكثر تصميمًا على القيام بهذه الخطوة وأخذ يهيئ لها في حزم ويحض القبائل على الاستعداد لساعة الحسم ، وفي سنة (1534/941) ظهر في الافق عامل جديد ، هو احتلال العثمانيين لتونس ، تلاه في سنة (1535/942) الاحتلال المسيحي

الذي أجلى العثمانيّين وأذاق السكّان من الويلات في (خطرة الابعاء) ما أطنبت المصادر في وصفه، كما رفع لواء المسيحيّة. وعقب إسهم سيدي عرفة في التخفيف من آلام أهل تونس في خطرة الابعاء بادر في التاريخ نفسه (1535/942) بتكوين جيش قومي منظمّ قارّ تكون مهمّته تخلص إفريقيا العربيّة المسلمة من ربقة الاحتلال وفرض الارادة الافريقية بحدّ السّلاح باعتباره درع الذاتيّة القوميّة .

جند سيدي عرفة لهذا الجيش عددًا كبيراً من شباب القبائل الموالية له : الحنانشة والقبائل الخاضعة لها (خمير ونهد وورغة وشارن وأولاد بوغانم والفراشيش) ودريد والنامشة والحراكتة والذواودة وبني بربار والهمامة والنبائل وطرود وأولاد مهلهل وأغلب أولاد سعيد ومرداس وأكثر أولاد بالليل ، وقد قضى سيدي عرفة قبل تحقيقه هذا الإنجاز القومي اثنتين وأربعين سنة في توعيتها وتلقيها مبادئه الروحيّة والوطنيّة وفي الوقوف بها على حقيقة الوضع في افريقيّة فأخلصت له ولمبادئه وأمدّته بخيرة شبابها وبالأموال حين طلب إليها ذلك ، وإذا نحن وضعنا في الاعتبار عدد الذين صافحهم سيدي عرفة وهو مائة وأربعة عشر ألفاً استطعنا أن نتصوّر القدر الذي يمكن أن يكون لجيش قائده يحظى بمثل هذا الإقبال . وقد احتفظت لنا المصادر الاروبيّة بعدد قوآت سيدي عرفة في وقعة المنستير وهو أكثر من أربعة وعشرين ألفاً . ويتكوّن من الفرسان والمشاة ومن فرقة أدمجها سيدي عرفة في جيشه نظراً إلى الحاجة إليها ، وهي تتألّف من المرتزقة الأتراك ومن المسيحيّين الذين يحذقون استعمال الاسلحة الناريّة وهي الاسلحة العصريّة آنذاك ، وذلك إدراكاً من سيدي عرفة بأنّه لا يمكن أن يواجه الجيش الاسباني والجيش العثماني اللذين يستخدمان الأسلحة العصريّة (المدافع والبنادق) دون أن يتوفّر له ذلك . وقد بذل سيدي عرفة نفقات كثيرة لشراء هذه الأسلحة ولدفع مستحقّات هؤلاء المرتزقة الذين كانوا يتولّون بأنفسهم شراء هذه الأسلحة من القراصنة الأتراك والجيش الاسباني بطرق غير شرعيّة لصالح سيدي عرفة .

وأما أبناء القبائل في جيشه فكانوا يستخدمون الأسلحة التقليدية (الدروع والنبال والسيوف) والقرايلة التي شاع استعمالها آنذاك؛ وكانوا فرسانا مهرة ومشاة قادرين يعضدهم إيمانهم بالمبادئ الروحية والوطنية التي غرسها فيهم شيخهم ، ومن الجدير بالملاحظة أن هذا الجيش لصلابة إيمانه قد بدا مختلفا تماما عن الجيوش المكوّنة من الأعراب في إفريقيا وفي المغرب آنذاك ، فلم يكن يحمل طابع « الزمايل » التي يكثر عددها بالأطفال والنساء والحيوانات المختلفة دون جدوى ، وكان جنود سيدي عرفة في وضعية مادية حسنة لكثرة أمواله كما لاحظ ذلك de Tovar في رسالته إلى شارل الخامس ، ولا يرتدون على أعقابهم كلّما جدّ الجدّ . أما الجيوش الأخرى المكوّنة من الأعراب فكانت مثالا للفوضى والوهن .

وقد تحدّث Marmol عن الأعراب المجنّدين فقال : إنهم أشبه بالزمايل منهم بالجيوش المنظمة تتكاثف فيهم النساء والأطفال والماشية بلا فائدة ، تنقصهم الأسلحة ويهربون عن طوعية عندما تهدأ المعارك أو تشتدّ ، ليست لهم أكسية ومرتبّات كافية ، فهم لا يصلحون إلّا للنهب والهرب . تبدو عليهم بعض الشجاعة إذا ما هجموا جميعا، وهم يصيحون لكنهم سرعان ما يتشتّتون تحت وقع المعركة ، فيفرّ جانب منهم ، فإذا انتهت المعركة انفضّوا من حول قائدهم إلى غير رجعة .

أما في مستوى القيادة فإنّ سيدي عرفة هو الذي قاد معركة باطن القرن برغم تقدّمه في العمر إذ كان في سنّ الرابعة والسّتين ، وتخلّى عن هذه القيادة في معركة المنستير لأنّه كان في الواحد والسبعين فتولاها ابنه أحمد الشّابّي الذي كان من مساعديه في المعركة السّابقة ، وكانت تساعد القائد هيئة تتكوّن من أبناء الشّابّيّة في مقدّماتهم محمد بن أبي الطيب ومحمد الزفزاف ابن عرفة والطاهر بن عرفة ومحمد بنّور (والد محمد المسعود الشّابّي وعبد الصمد الشّابّي) وممّن خبروا الحروب وتميّزوا بالكفاءة من أمثال المملوك الاسباني

Cachazo الذي ساعد أحمد الشاذلي في القيادة . وكان على رأس كل فرقة من قبيلة رئيس منها ، أما الفرقة التركية والمسيحية فقد تولّى قيادتها واحد منها سمّاه Sandroval ، (Baali = العليج) (1) ، وبهذا يتبيّنُ القدر الذي عليه هذا الجيش من التنظيم بالنظر إلى ما كان عليه جيش الحسن . إن طاقة ذلك الجيش الشاذلية والإيمانية وثرأه المادي جعلاً منه جيشاً قوياً منظماً ثار لإفريقية وأذاق الحسن الحفصي والأسبان والعثمانيين مرّة الهزيمة .

لقد أثر عن الشيخ ابن مخلوف قوله : « أمّا زماننا فنور وإشراق وأما زمن عرفة ففتح وأرزاق » . ولقد ثبت ما هنا إليه فكان زمن سيدي عرفة زمن فتح وأرزاق بحق ، فيه ازدحمت الأموال عليه بما كانت تقدّمه القبائل له في وفادة من يفد عليه منها بالقيروان وفي استقبالها له في مواطنها . إن مصدر تمويله للجيش هو « العادة » ، ذلك أن القبائل وفي مقدّماتها الحنانشة دأبوا على إعطاء الزكاة لابن مخلوف بعد أن نشر فيهم المُنعي دعوة شيخه فالتمزوا طاعته والولاء له والتلّمذ عليه . وقد أورد مؤلف « الفتح المنير » أن حال ابن مخلوف قد يسرت بعد عسر نتيجة لموافاته بأموال الزكاة وبالهدايا من طرف الحنانشة الذين تميّز أراضيهم بالخصوبة ، وقفّت القبائل على أثرهم فأدّت هي كذلك الزكاة له . ولما تولّى سيدي عرفة رئاسة الطريقة جدّ في إذاعتها بين القبائل وفي تلقينها مبادئه الروحية والوطنية فدان بطاعته عدد غير قليل منها ، كان متوطنًا في مناطق خصبة من إفريقية ، وأصبحت هذه القبائل بدورها تؤدّي له الزكاة وتوافيه بالهدايا .

لقد حوّل سيدي عرفة هذه الزكاة الشرعية إلى « عادة » قارّة لا يمكن لأيّة قبيلة موالية أن تتخلف عن أدائها له ولأبنائه من بعده ،

(1) اختص ملوك المغرب ابتداء من القرن الثامن الهجري بإدخال طائفة من الإفرنج في جندهم نظراً إلى خبرتهم ومعرفتهم بالأساليب الحربية المستعملة وذلك ليتمكنوا من مواجهة الأمم المسيحية في صراعهم المستمر معها وليتاح لجنودهم تعلم استعمال الأسلحة العصرية . راجع ، مقدمة ابن خلدون ، ج 2 ، ص 828 - 829 .

فاتخذت شكل القانون العرفي . ومن الملاحظ أن مفهوم العادة مختلف تماما عن الزكاة الشرعية فهي عبارة عن ضريبة تفرض من طرف الدولة لصالح بعض أعوانها ولم تتخلف هذه القاعدة إلا في حالة واحدة هي حالة سيدي عرفة وذلك لتجذّر نفوذه الروحي في قلوب أتباعه وعقولهم .

وتثبت الوثائق المحفوظة بخزينة الدولة التونسية أن « العادة » فرضت في العهد العثماني من طرف السلطة القائمة على بعض السكّان لعدد من الأعوان الماسكين للنفوذ مثل عادة الباي وعادة صاحب الطابع وعادة القايد وعادة الكاتب وعادة المناري وعادة جعفر وعادة الصغير ، وتختص عادة الشاّبي دونها جميعا بأن المنتفع بها هو الذي فرضها في القرن السادس عشر (1)، ومن الثابت أن المعنويّ هنا هو سيدي عرفة واستمرت القبائل تؤدي «العادة» لأبنائه وأحفاده من بعده ، وكانت تُصرف في أغراض قوميّة واجتماعيّة ، يتولاها رئيس الطريقة بنفسه ثم ينفقها في تحقيق تلك الأغراض ، ولم تتحوّل عن صبغتها هذه إلا عندما اختفت بيت الشريعة بوفاة شيخها أحمد بن عمار سنة (1284/ 1867)، آنذاك قُسمت على أسر الشاّبيّة فاخترت كلّ منها بمجموعة من القبائل تؤدّي لها هذه العادة ؛ ليس يهتمّ هنا إلا أن نوضح أن هذه العادة التي فرضها سيدي عرفة قد سخرت من طرفه للانفاق على المريدن وعلى الجيش من حيث تجهيزه وتمويله ودفع المرتبات للمرتزقة فيه بسخاء . وقد لاحظ F. de Tovar شدة ثراء سيدي عرفة، فضمّن ملاحظته هذه في رسالة وجهّها إلى شارل الخامس بتاريخ 30 أفريل 1538 إثر انتصار سيدي عرفة على الأتراك بالقيروان وسوسة ، ونصّها :

« ويمتلك أموالا كثيرة وأملاكا من كلّ نوع ، لهذا فهو يستطيع أن يساعد مادّيّا وبشكل ناجع كلّ من يخضع له ... » (2) .

Taoufik Bachrouh : Formation sociale barbaresque et pouvoir à (1) Tunis au XII^e siècle, Tunis, 1977, P. 149.

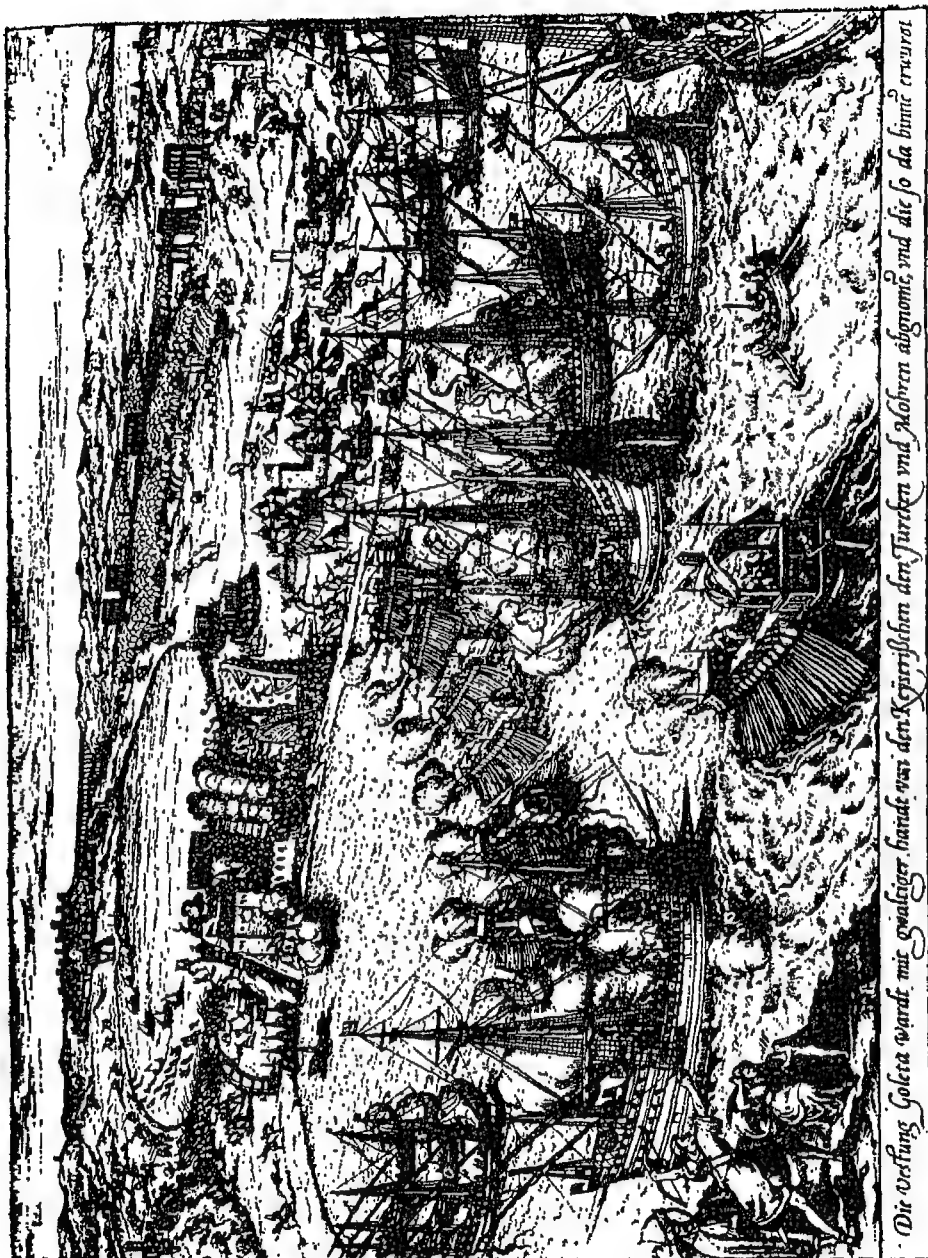
(2) راجع أعلاه .

وكأنه في الوقت نفسه يلوح إلى فقير الحسن وسوء حاله وعجزه عن الإنفاق على الأعراب الذين كان يستدرجهم للحرب معه لكنهم كانوا ينقضون من حوله ساعة العسرة . إن الأموال التي يشير إليها هي أموال العادة . والأملأك هي التي كونها من العادة نفسها، وهي بدورها قد أصبحت مصدرًا للإنفاق على الجيش، وفي « الفتح المنير » ما يدل على أنه كان يملك أراضي زراعية كثيرة قرب القيروان وكثيرا ما كان يتطوع الفقراء « المريدون » للخدمة بها في المواسم .

وفي نطاق النظم التي استخدمها سيدي عرفة لإمارته، وقد درسها مونشيكور في كتابه دراسة متقضية ، ضرب العملة لكنّها لم تصل إلى أيدينا وقد أفادنا الأستاذ إبراهيم شبوح والأستاذ إبراهيم التوزري بأنهما شاهدا هذه العملة عند الشيخ الطاهر الفاسي قاضي القيروان المتوفى في الستينات ، وهي من النحاس (1) ، كتب على جانب منها : الله أكبر ، لا إله إلا الله ، وعلى الجانب الثاني : الشيخ عرفة الشّابّي .

إن جيش سيدي عرفة جيش قوميّ أسهمت أغلب القبائل الافريقية في الإنفاق عليه وفي مدّه بالشباب المؤمن بالله وبالوطن على النسق الذي وضّحناه ، ومن هذه الناحية يتضح صدق ما قاله سيدي عرفة وكان دوماً مدعاة لاعتزازه « ارثو حارة من حارات القيروان وبجرّ حارة من حارات القيروان » . لقد بدا كلّ من ارثو وواد بجرّ حارة من حارات القيروان في نظره على الرغم من أنهما يبعدان عنها مسافة لا تقلّ عن ثلاثمائة كلم. وما ذلك إلا لأنّهما مباءة لسلطانه تخضع لنفوذه السّياسي وتمدّه بالأموال حبّا ووفاء .

(1) أفادنا الأستاذ شبوح بأنها مربعة الشكل .



Die verfassung Golea wirdt mit ewaliger handt von den Kayserschen den Turken und Mohren abgenommen und die so da hinne erwehret

استيلاء الاسبان على حلق الوادي سنة 1535 .

الفصل الثالث

أصول تصوّفه

— الطريقة الشاذليّة :

الأصل الأول : علم الشريعة

الأصل الثاني : الاخلاق الصوفية

الأصل الثالث : علم التوحيد

الطريقة الشاذلية

نعمد في دراستنا للطريقة الشاذلية في عهد سيدي عرفة على مصادر ثلاثة :

أحدها هو « الدرر الفائق » أو كتاب الطريقة كما يسميه الشاذلية ، وهو لسيدي عرفة أصالة وساهم في صياغته حفيده محمد المسعود الشاذلي ، وهو عبارة عن كتاب في أصول الطريقة وآداب المريد ، وأهميته تكمن في أنه عمدة المريدن والمرجع الأصلي لمعرفة فكر سيدي عرفة مباشرة ولتبين ما أدخله على الطريقة من آراء وإضافات بعد والده .

وثانيها « الفتح المنير » من تأليف محمد المسعود الشاذلي وقد شرح فيه أصول الطريقة الشاذلية كما وضعها ابن مخلوف وابنه سيدي عرفة وخصص الباب الرابع منه لشرح « الدرر الفائق » شرحاً صوفياً جلي في آراء سيدي عرفة ومن هذه الناحية فالكتاب يتميز بأهمية خاصة .

وثالثها « المقرّب المفيد في شرح فروض العين والتوحيد » لمحمد المسعود الشاذلي أيضاً ، فقد خصص الجزء الثاني من مجلده الأول للأخلاق الصوفية فشرحها كما هي في الطريقة الشاذلية ملتزماً في ذلك منهج سيدي عرفة الصوفي ومصادر معرفته ، ومع ذلك فإنه يصعب أحياناً الفصل بين آراء سيدي عرفة

وآراء ابن مخلوف أو التمييز بين ما لكلٍ منهما على أساس أن تأسيس الطريقة من صنع ابن مخلوف وأن سيدي عرفة قد أخلص له في التلمذ ، وخلفه في رئاستها إثر فترة قصيرة كانت من نصيب أخيه ، فشرح ما غمضَ منها وأضاف لها ما أضاف .

ويبدو أن عمل محمد المسعود المتمثل في جمعه لأقوال شيوخه وشرحه لها وفي الترجمة لهما يشبه إلى حدٍ كبير العمل الذي قام به ابن عطاء الله السكندري بالنسبة للطريقة الشاذليّة فقد جمع آراء شيوخه أبي الحسن الشاذلي وأبي العباس المرسى ووصاياهما وما لهما من أدعية وترجم لهما وبذلك حافظ على تراث الشاذليّة . في غمرة من الصراع المحتدم والتهافت المزري على المتاع القريب وفي فترة اختلطت فيها السبل وتجمّدت الطرق الصوفيّة وآثرت الطريقتان الشاذليّة والقادريّة أن لا تتدخلّا في السياسة برزت الطريقة الشاذليّة فكانت كسبا للحياة الدينيّة والوطنيّة الإفريقيّة معاً ، وقد تجلّى هذا المعنى أكثر فأكثر على يد سيدي عرفة فأعطاهما من عميق إيمانه وتوهّج وطنيته ما جعل منها القطب الجاذب للقبائل الإفريقيّة في القرن العاشر الهجري ، وقد حدّد محمد المسعود سبب تأليفه « للفتح المنير » فقال : إنّه الرغبة في الترجمة لابن مخلوف وأبنائه لكنّه خصّ سيدي عرفة دونهم بمزيد من الإطراء والتقدير لما له من بالغ الفضل في تأصيل الطريقة وتجليتها فقد وصفه في هذا الصدد بـ « وارث المقام الذي كشف عن وجه الحقيقة النقاب وأزال عنها الحجاب وشرّع من بيتها الاطناب وتكلّم فيها بالعجب العجائب سيّد القوم وإمامهم وأعرفهم بالله وأدلّهم عليه » (1) . وركّز في مواطن عديدة من كتابه على إظهار معنى ذلك التأصيل والتجلية ، فهو الفاتح لمغلقها والشارح لمختصرها والمبتكر لمسالك هديها والواصل لما منها انقطع (2) .

(1) الفتح المنير ، ص 1 .

(2) المصدر ذاته ، ص 73 .

بنى سيدي عرفة طريقته على علوم ثلاثة : علم الشريعة ، وعلم التوحيد ، وعلم النفوس (الاخلاق الصوفية) . وهي بتضامنها بالمفهوم الذي أراده لها تطرح قضية الايمان الصوفي طرحا جديدا . إن رحلة الصوفية إلى المطلق بدت من خلال أغلب المدارس الصوفية السنية منها والفلسفة على السواء رحلة فاصلة لا رجعة من ورائها يرفدها فناء موصول عن العالم وفي الله يجتث الواقع اجتناثا وتشحذهما رؤى متلاحقة تجعل من الارتداد إلى الأرض أمرا لا طائل من ورائه .

لا يعزب عن بالنا أن هذه الرحلة الصوفية توفر من الوجهة الفنية متاعا ذوقيا لا خفاء فيه ، بيد أن القضية لا تقف عند هذا الحد فإن مجتمعا كالمجتمع الاسلامي في القرن العاشر لا يحتاج في حقيقة أمره إلى هذا الضرب من المعرفة والعارفين . لقد أدرك سيدي عرفة بصفاء إيمانه وعمق وطنيته أن المجتمع في حاجة إلى مذهب روحي يعمق في المؤمن حب الله ويؤصله في الأرض ، يسمو به إلى السماء ليعود به إلى الأرض من جديد أمرا بالمعروف وناهيا عن المنكر ، متصديا للظلم وملحيفا في مقاومة الفساد ، فالتوحيد عند سيدي عرفة كما سنوضحه يحقق غاية صوفية مزدوجة : الايمان المطلق ، والمحبة الدافعة إلى الالتزام بالشريعة وإلى العمل ، كما أن الطريقة أو ما عبر عنه بالأخلاق أو علم النفس تهدف إلى ترويض النفس على الجهاد الذي يستهدف التغيير في مستوى الواقع وإلى إقحامها في مسالك العمل مهما استعصت وتداخلت .

هناك علاقة جدلية بين مذهب الصوفي وأوضاع إفريقية في القرن العاشر ، فبقدر ما أثر فيها تأثر بها فبدا مذهب صورة لروح النضال في افريقية آنذاك وما كان يفتعل فيها من عميق الإيمان وصادق الوطنية . وأساس ذلك كله التقيد بالكتاب والسنة لأتھما المصدر الأساسي لتصوف أهل السنة ، ومرد أغلب الحركات الروحية التي ظهرت بعد انتصار القشيري والغزالي

في القرن الخامس للاتجاه السنّي للتصوّف وتهجينهما لتصوّف الشطّح وللتصوّف الفلسفي . كان سيدي عرفة سنّيّاً في تصوّفه ، معتمداً كل الأصول التي أخذ بها أصحاب هذا التصوّف وبما سرى للصوفيّة من أهل السنّة بعد القرن الخامس من القول بوحدة الشهود والاتحاد الحلوي ووحدة الوجود دونما إسراف . جاء في « الفتح المنير » : « اعلم رحمك الله أن مبني هذه الطريقة الكتاب والسنّة ومجاهدة النفس والتخلّق بالصفّات المحمودّة والتخلي عن الصفّات المذمومة وكسر النفس وموتها ، فهذه طريق الغنى الأكبر والصّراط المستقيم والمنهج القويم إذ لا طريق أقرب إلى الله وأجمع عليه من طريق القوم وهي المعبر عنها بطريق التصوّف . قال سيدي عرفة رضي الله عنه : الطرق كلّها مسدودة على الخلق إلّا على من اقتفى أثر الرسول صلى الله عليه وسلّم . وقال رضي الله عنه : من لم يحفظ القرآن ولم يهتد بالحديث لا يُقتدَى به في هذا الأمر لأن علمنا مقيّد بالكتاب والسنّة . بنيت الطريقة على الملاقة والكلام . زاد الشيخ سيدي أحمد بن مخلوف بشرط أن يكون في التوحيد والأخلاق . ومما ينقل الفقراء عن سيدي عرفة أنّه يقول : « كلّ باب فسيدٌ وكلّ كلامٍ قرْدٌ » ولا يكون الوصول إلّا على أثر الرسول : انظر رحمك الله مبني طريقتهم كيف انحصرت في أربعة أصول : الكتاب والسنّة والتوحيد والأخلاق ، وهذه الأربعة أصول كلّ خير ، لأن كتاب الله أصل كلّ خير ، فمن عمل به وفي ومن تكلم به صدق ، ومن حكى به أثيب . وسنّه رسول الله صلى الله عليه وسلّم هي الطريق إلى الجنّة ، وهي سفينة الدين وملة الاسلام والدرة البيضاء والمقام الأعلى . والتوحيد هو أصل الإيمان وكأس الحبّ وشراب اليقين . والأخلاق هي مبني القوم حتى أن من لم يتخلّق بالأخلاق ويجاهد نفسه لم يكن له في طريق القوم مشرب ، فقد انحصرت الطريقة والشرعة في هذه الأربعة ، ولا يصل بحر الحقيقة إلّا من سلك البحرين وعبر الطريقين ، وهذه الاربعة أصل من انتسب إلى طريق الحق ولا يكون الوصول إلّا بها ، فمن لم يكن له منها مطلب ، فليس له في الحقيقة مشرب ، لأن من خالف الكتاب كفر

ومن خالف السنّة ابتدع ومن لم يعرف التوحيد جهل ومن لم يحصل له الايمان ولم يتخلّق بالصفات المحموده ولم يترك الصفات المذمومة كان كالبهيمة بل هو أضلّ سبيلا» (1) .

فالشرعية (القرآن والسنّة والأحكام المستمدة منهما) والطريقة (التلبّس بالأخلاق الصّوفيّة) والحقيقة (الكشف الصوفي الذي يفضي إليه علم التوحيد عن طريق الفناء) هي جماع ما وقف الشيخ تصوّفه عليه ، ومن هذه الناحية فتصوّفه لم يكن مستحدثا بل إنّهُ استمدّ هذه الأصول من التراث السنّي الصّوفي الذي نمّته التجارب الكثيرة والتزم الآداب والرسوم الشائعة لدى أقطاب هذا التصوّف ومن ثمّ فقد أخذته الدهشة حين قيل له إنّ الناس يشتمونك ويهجنون تصوّفك : « حُكي عن الشيخ (عرفة) رضي الله عنه أنه قال : ما وافق العقل والنقل فهو قولي وأنا قلته وما لم يوافق العقل والنقل فليس بقولي . انظر كيف حصر رضي الله عنه كلامه في المنقول والمعقول لأنّ المنقول أصل الشرعيات ، والمعقول أصل العقليات فصار أصل طريقته العقل والنقل . ورؤي أنّه قيل له : الناس يسبّونك فقال رضي الله عنه ، وعلى أيّ شيء يسبّونني فما زدت شيئا أسبّ بسببه ، فالكتاب كلام الله والسنة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والطريق للجنيد والمواهب لسيد عبد الوهاب الهندي والمصافحة لسيد علي المحجوب وحزب البحر للشاذلي والوظيفة لأبي يحيى ابن عقيبة [الفنّصي] ، وعلى أيّ شيء يُسبّ عرفة : ألا أعوذ بكلمات الله التامّات فإنّها مروية عن النبيّ (ص) ثلاثا مساءً وصباحا فجعلها سيدي أحمد بن مخلوف عشرًا دُبّر كلّ صلاة ... ورأس العقيدة (الحمد لله إلى قل هو الله أحد) كان بإشارة من أخي أبي الفضل ، وعرفة لم يزد شيئا ، انظر رحمك الله هذه الأصول التي بنى عليها طريقته ، ما أصحّها وما أجملها ، « ومثل كلمة طيّبة كشجرة طيّبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، تؤتي

(1) الفتح المنير ، ص 113 - 116 .

أكلها كل حين بإذن ربّها» وكان يقول لتلاميذه إن وجدتم طريقة أشرف من هذه الطريقة فعرفة معكم بحبل «ديس» في عنقه» (1).

إن أصول هذه الطريقة وآدابها لا تحمل في طياتها نبوءاً أو غلوّاً ما دامت قد اعتمدت القرآن والسنة وانتسبت لأقطاب الصّوفيّة من أمثال الجنيد وأبي مدين وسيدي علي المحجوب وأبي الحسن الشاذلي . وقد تصدّى شارح الطريقة غير ما مرّة للرّدّ على مهجنّيه والمتحاملين عليها فكشف عن «روح العمل والعزم» التي تميّز بها وعن صبغتها الدنيّة والاجتماعيّة وعن منافرتها للغلوّ والتّهريج ، فهو يرى أن الطريقة لم تنسلخ عن الدنيا ولا عن المجتمع ومشاكله ، فلم تدع إلى الانبئات والتخلّص من متاع الدنيا ولا إلى الرقص والجنون والتّهريج بل دعت إلى التحلّي بالخلق الاسلامي والتمسك بسيرة الرسول ، ويرى أن هذا هو السبب في نجاحها وإقبال المريدين عليها « وأما سداد طريقهم فقد حصّنها بالشرعية وسلكوها في طريق القوم وأيدوها بالحقيقة فجمعوا فيها بين العلمين الظاهر والباطن واستوت بحمد الله على التوسّط والاعتدال فلم يتركوا للشيطان سبيلاً ... ليس فيها رقص ولا تصفيق ولا جنون ولا تمزيق ولا جلوس مع النّسوان ولا إهمال النفس فيما لا يعني الانسان ، تحصّنت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلّم حيطانها وشيّدوا بكتاب الله أركانها ، أسسوها على الحقيقة وجعلوا أرضها الطريقة وبابها التوكّل على الله ، وحفّوها من كل الجهات بأنواع المجاهدات وزيّنوها بالأوراد في جميع الأوقات فكلمت بحمد الله وشيدت وظهرت وتشعّشت فليس لطاعن فيها مقال ولا لحاسد فيها مجال .

فكم عائب ليلي ولم ير وجهها فقال له الحرمان حسبك ما فاتا

وأما مفتاحها فالدّلة والافتقار وعدم الاستكبار» (2).

(1) المصدر ذاته ، ص 116 . وراجع أحمد بن مخلوف الشاذلي وفلسفته الصوفية ، ص 85 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

لقد اعتبر Coppelani و Depont في كتابهما Les confreries religieuses musulmanes أن الطريقة الشاذلية متفرعة عن الشاذلية شأنها في ذلك شأن كثير من الطرق كالجزولية والعروسية والزرزوقية واليوسفية والشيخية والناصرية والغازية والطيبية (1) .

وابتداء فإن علاقة الطريقة الشاذلية بالطريقة الشاذلية واضحة لأن الشاذلية بدت قطبا جاذبا للطرق الصوفية التي ظهرت بعدها خاصة في المغرب ودأبت على اعتماد آراء أعلامها واستوعبت تراثها وأدمجته في صلبها سواء انتسبت لها أو لم تنتسب ، وقد أتيح للطريقة الشاذلية أن تؤثر أكثر حين نشر ابن عطاء الله تراث شيخه بين الناس في أواخر القرن السابع وأوائل القرن الثامن ، وعلى هذا الأساس فإن شبهها كبيرا يسلك طرقا صوفية كثيرة مع الشاذلية ومن بينها الطريقة الشاذلية ، فشارح الطريقة الشاذلية يحيل في كتبه كثيرا على المدرسة الشاذلية ، ويستند على أقوالها في شرح آراء سيدي عرفة ، وقد عني كثيرا بالبحث عن الشبه بين سيدي عرفة وبين أقطاب هذه المدرسة ، من ذلك أنه شبهه بأبي العباس المرسي في سرعة هدايته للناس وقدرته على التأثير فيهم ، أورد ما نصه : « قال الشيخ أبو الحسن (الشاذلي) في تلميذه : أبو العباس الرجل الكامل وإنه ليأتيه البدوي يبول على ساقه فما يأتي عليه الليل إلا وقد أوصله إلى الله فكذاك شيخنا (سيدي عرفة) رضي الله عنه » (2) . كما أورد قول سيدي عرفة نفسه لتلاميذه « إن وجدتم طريقة أشرف من هذه الطريقة فعرفة معكم بحبل ديس في عنقه » وهو قول يذكر تماما بقول أبي الحسن الشاذلي لأصحابه « اصحبوني ولا أمنعكم أن تصحبوا غيري فإن وجدتم منها أعذب من هذا المنهل فردوه » (3) .

(1) Alger, 1897, 443

(2) الفتح المنير ، ص 96 .

(3) راجع ، الكتاني : سلوة الأنفاس ، فاس ، دون تاريخ ، ج 1 ، ص 30 .

مقدمة الأستاذ

كذلك اعتمد سيدي عرفة حزب البحر لأبي الحسن واتخذة حزبا لطريقته لكن هذا لا يجعل من الطريقة الشاذلية فرعا من فروع الشاذلية لأن ما بنت عليه الشاذلية كلّ تعاليمها وهو إسقاط التدبير لا يتفق مع الجوهر الذي بُنيت عليه الطريقة الشاذلية ، فإن إسقاط التدبير أي عدم النظر في عواقب الأمور وما ستؤول إليه مستقبلا على اعتبار أن هذا من شأن الله وحده يُفضي في بعض جوانبه إلى ضرب من الطمأنينة قد ينجّر عنها عند بعضهم تفریط في السعي وركون إلى الاستسلام بينما يمثل الجهاد والعمل والتدبير الإيماناني جوهر تعاليم الطريقة الشاذلية ، ومن ثمّ يتّضح خطأ ما ذهب إليه Depont و Cappolani حين اعتبرا الطريقة الشاذلية فرعا من فروع الشاذلية. وسببه كما هو واضح من خلال ما كتباه عن الطريقة الشاذلية عدم اطلاعهما على أي مصدر من المصادر الأصلية لهذه الطريقة مع جنوحهما إلى ضرب من التقسيم المدرسيّ التزاما في الكتاب كلّهُ دفعت إليه رغبتهما في التسهيل على الدارسين فانتهى بهما هذا إلى عدد من الأخطاء .

الأصل الأول : علم الشريعة :

أحدث الاتجاه الفلسفي للتصوّف ردّ فعل واضح داخل المجتمع الاسلامي تبدّى في غلبة الاتجاه السنّي للتصوّف الذي حضّ على تطهير التصوّف الاسلامي من الانظار الفلسفية القديمة والمصطلحات الفلسفية التي تسرّبت إليه من حضارة فارس والهند ومن المسيحية واليهودية وسواها ، وترتكز أساسا على تأويل النصوص الدينية لصالح ما اعتنقته سلفا تأويلا متعسّفا تنقطع به كلّ صلة بين ما تقتضيه اللّغة وما انتهوا إليه ، فتصبح اللّغة بذلك ، رموزاً جوفاء لا غناء فيها ويصبح التأويل « المواضعة » الوحيدة والمصدر المفرد لعقيدة مستحدثة هي عبارة عن خليط من الآراء والعقائد التي عرفتھا حضارة الشرق القديم . لقد وجد صوفيّة أهل السنّة في هذا العمل ردّة وانقضاضا شرسا من الصوفية المتفلسفين على القرآن والسنّة فهبوا لتهجينهم والتشنيع بهم وإظهار

تهافت منهجهم وتحديد أخطاره على العقيدة الإسلامية ودعوا من جديد إلى اعتصام صوفية الإسلام بالقرآن والسنة والاحكام المستمدة منهما وإلى التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل في نطاق عملية تطهيرية باطنية تستهدف الربط بين صفاء سريرة المؤمن باعتبارها مرقاة لعلم الكشف أو علم التجليات كما سمّاه ابن مخلوف وبين الاعمال الظاهرة للمؤمن أو بعبارة أخرى بين الباطن والظاهر . وقد أسّس هذه المدرسة القشيري والغزالي وحملوا لواء الدعوة إلى الرجوع إلى القرآن والسنة فآثروا تأثيراً بعيداً في مجرى الحياة الصوفية الإسلامية وذلك بإرجاعها إلى حظيرة المصدرين الأصليين للإسلام، وشاعت تعاليم هذه المدرسة في المشرق والمغرب وبخاصة في افريقية في ظل المدرسة المدينية والمدرسة الشاذلية والمدرسة القادرية واهتدت الطرق الصوفية بتعاليمها واعتمدت روحها الخلقية وما يسلم إليه قولها بالفناء من اتحاد ووحدة وجود وإن لم توغل فيه كما فعل الصوفية المتفلسفون .

إن الأصل الأول الذي أقام عليه سيدي عرفة مذهبه الصوفيّ هو (القرآن والسنة) ولهذا قال إن الطرق مسدودة على الناس إلاّ على من اتبع القرآن واقتفى أثر الرسول وعمل بسنته (1) وقرّر أنه لا يمكن الاقتداء بمن يتصدى للارشاد إذا لم يكن حافظاً لكلام الله مهتدياً بالحديث لأن التصوف مقيد بالكتاب والسنة (2) وحضّ أتباعه على التأسّي بالرسول واتباع طريقته ، وكان يستحثّ الأميين على تعلّم القراءة ويغلظ لهم في القول حتى يحملهم على التعلّم للوقوف بأنفسهم على الكتاب والسنة ، حكى أنّه وفد عليه ذات يوم أحد المريدين فأعطاه بطاقة فاطلع عليها ومدّها لرجل متقدّم في العمر يجلس بجانبه وطلب إليه أن يقرأها فاعتذر الرجل لجهله بالقراءة ، فأنشد الشيخ بيتين نظمهما في حينه بالعامية لإفهام هذا الأمي وللتأثير فيه ، وذلك

(1) الفتح المنير ، ص 113 - 114 .

(2) المصدر والصفحة ذاتهما .

شأنه في إلهام تلاميذه الأميين من البادية وفي توعيتهم وإعدادهم لساعة العسرة ، وهذان البيتان هما :

إذا لم تكن تقرأ ولم تك فاهما نهارك بطال وليك نائم
كذلك في الدنيا تعيش البهائم فموتك خير من حياتك دائم!

فنهض الرجل من حينه واشترى لوحاً وبدأ في التعلم إلى أن حفظ القرآن كله (1) . والمتتبع لأقوال سيدي عرفة في « الدر الفائق » « والفتح المنير » يلحظ كثرة اعتماده على القرآن والسنة واهتداه بهما في شرح أصول الطريقة وفي توثيق آرائه ، وتبعاً لهذا فإنه كان يعتبر النقل مصدراً أصلياً لطريقته ، اهتدى بالفقه منذ صغره وبرز فيه حتى لقد لقبه المشاركة بالمالكي .

وقد مرّ بنا أن أحد فقهاء تونس اعترف له بالتفوق بعد مناظرته له بالقيروان ، كما وقفنا على صنيع محمد مغوش معه وتحريض السلطان الحفصي عليه ، ومن البين أن تحرز سيدي عرفة من الفقهاء لم يكن مندرجاً في نطاق العداوة التقليدية بين الصوفيّة والفقهاء فحسب بل كان كذلك بسبب خيانة مغوش وأضرابه لضمير الأمة وإضافتهم على الفقه صيغة تبريرية خالصة لصالح البلاط الحفصي .

الأصل الثاني : الأخلاق الصوفيّة :

لئن اعتمد الاتجاه السنّي للتصوف اعتماداً كلياً القرآن والسنة فإن مردود هذا الاعتماد يجب أن يبرز في الدرجة الأولى في المجال الخلقي أي ما سمّي عندهم بالتخلّي والتخلّي ، ومن هنا فإن أحد الأصيلين « القرآن والسنة » و « الأخلاق » لا ينفكّ عن الآخر . وقد أطلق سيدي عرفة اسم « الأخلاق » تارة واسم « علم النفوس » أخرى و « الطريقة : العمل »

(1) المصدر ذاته ، ص 182 .

ثالثة ، وركّز كغيره من الصوفيّة السنيّين على أهميّة القصوى باعتباره مرّقة إلى مرحلة الفناء وتسنّم الشهود ، وبادىء ذي بدء فإنّه من المفيد أن نشير إلى أن سيدي عرفة لا يختلف في تحليله لهذا الأصل من الوجهة النظرية الصّرف عن أقطاب المدرستين الشاذلية والقادرية الذائعتين في افريقية ، لكنّه يختلف عنهم من الوجهة العمليّة ذلك أن مجال العمل عند سيدي عرفة يتّسع ليشمل علاقة المسلمين بالسلطة بينما يبقى مجال العمل عندهم محدوداً لا يتناولها بأية حال ، وتلك خصيصة تميّزت بها طريقة سيدي عرفة فأكسبتها أهميّة خاصّة في تاريخ التصوف في افريقية . إن المنطلق لهذا العمل الخلفي هو القلب لأنه مناط كل تحوّل ، ولا يكون ذلك إلاّ بترويض النفس ومجاهدتها وكسر شهواتها وإقحامها في مسالك التطهير والتنوير (1) .

كان سيدي عرفة كلفاً بالنفس منصرفاً إلى معالجة أدوائها موجّهاً أنظار مقدّميه ومريديه إلى أن التغيير في المستويين الفردي والاجتماعي لا يحصل إلاّ بالتعمّق في معرفة النّفس وسبل تطهيرها واستبطان مكانها للسيطرة عليها ، وهذا الاستبطان الذي يستهدف التحلّي والتخلّي هو الذي سمّاه بعلم النفوس ، وقد وضّح محمد المسعود أنّ مبنى هذه الطريقة هو علم النفس . وفي القرنين العاشر والحادي عشر الهجريين وُسِّمت هذه الطريقة خاصّة بين أهل المغرب الأقصى بأنّها الطريقة المُنْجِيةُ لأنبائها على علم النفس ، نقل ذلك محمد الزفزاف عن حاجّ مغربيّ تلمذ لوالده فاعتبر أنه لو مات قبل أن يظفر بهذا التلمذ لمات جاهلاً (2) ، كما أورد محمد المسعود أنه لقي علي العمري المراكشي في الطريق إلى الحجّ ، فأعلمه حين عرف أنّه من ذريّة سيدي عرفة بأن مقدّمين كثيرين للطريقة الشاذليّة في مراكش وطليول ودرعة وُفّقُوا في نشرها لأنهم كانوا يتكلّمون في علم النفس (3) . والقلب هو مناط

(1) الفتح المنير ، ص 116 .

(2) المصدر ذاته ، ص 75 .

(3) المصدر ذاته ، 73 - 74 .

التحوّل لأنّه الباطن في مقابل الظاهر ، وهو كما قال الغزالي أداة المعرفة الصّوفيّة والمرآة التي يجب أن تكون مجلّوة حتّى تعكس حقائق العلوم ولن تكون كذلك إلّا إذا أزيل عنها الصّدأ وهو الشّهوات (1) ، لهذا اعتبر سيدي عرفة القلب قلعة بأنّ معنى الكلمة (2) ، وفلسف في أقسامه وأوضاعه فأبان عن دقّة في التحليل وشغف بالتوليد وقدرة في العثور على الفروق الخفيّة . جاء في الدرّ الفائق : « قال (سيدي عرفة) رضي الله عنه : اعلم يا أخي أن القلب له بابان : باب على الغيب ، وباب على الشهادة ، والقلوب أربعة : قلب مشروح وقلب مجروح وقلب مذبوح وقلب مطروح . فالقلب المشروح : قلب المؤمن مشروح بالمعرفة : والقلب المجروح : قلب المنافق . والقلب المذبوح : قلب الكافر . والقلب المطروح : قلب المرتدّ ، مطروح في حشرات الخسران . وقلب المؤمن ينقسم إلى ثلاثة أقسام : قلب عارف وقلب تائب وقلب راغب . فالقلب العارف متعلّق بالله . والقلب التائب متعلّق بالآخرة والقلب الراغب متعلّق بالدنيا وأحبّ القلوب إلى الله أرقّها وأصفها » (3) . ولا بدّ أن تتوالى عمليّات الترويض والتطهير حتّى يتسّم القلب مراتب شهوده ، ثم هو يتناول النّيّة فيقرّر أنّها تصلح بخمسة : العلم والحلم والورع والحياء وكمال العقل وتفسدها أربعة أشياء : الحمق والجهل والطمع والهوى . وعنده أن النّيّة الكاملة هي مقارنة للعمل وإن تجرّدت عن العمل فهي ناقصة ، والنقص ليس له من تبرير عنده ما دام تصوّفه قائما على العمل والجهاد ، والجهاد يبدأ من قهر النفس بله من إماتتها حسب تعبيره هو وينتهي إلى امتشاق السّلاح من أجل الدفاع عن الدّين والوطن ، وهذه الإمامة تحرّر العقل من عقاب الوهم وتكسبه قدرة على الانطلاق يتحقّق بها تسّم العارف مراتب الشهود ، وهذا أمر لا ينال إلّا بالكّد والجّد ونفاد الجهد (4) . إن التوقف في منتصف الطريق

(1) إحياء علوم الدّين ، ج 3 ، ص 12 - 13 .

(2) الفتح المنير ، ص 182 .

(3) الدرّ الفائق ، ص 12 .

(4) الدرّ الفائق ، ص 12 .

لا يعدو أن يكون هو بدوره موتاً ، وهو ما عبّر عنه للعمامة في هذه الصيغة السائغة لديهم « مَالِحَقَتْ مِنْكَ وَلَا مَتَّ بِدَاكَ يَا تَرَابُ كُنْ تَرَابٌ » .

وقد استقرّ في أذهان الصوفيّة أن من لا شيخ له كان الشيطان شيخه لذلك أفاض سيدي عرفة وشارح الطريقة في التأكيد على وجوب التّلمذ على الشيخ فإن طريق العارفين محفوفة بالمخاطر ، والتدرّج في مراقبهم يحتاج إلى مراقبة دائمة ، فقد قال سيدي عرفة « وحقيقة الشيخ هو الذي ما رآه عابد إلاّ ونشط ولا رآه شيطان إلاّ وخمد » (1) وكثيراً ما كان سيدي عرفة بالعامية يصوغ الأفكار التي ينبغي من المريدين الاعتصام بها في نسق محبّب لتكون كالمثل السائر على ألسنتهم . قال لهم في شأن التّلمذ على الشيخ « اسلكْ بِعَارَفٍ يَعْلَمُكَ أَسْرَارَ الدِّينِ ، تَعُودُ النَّفْسُ تَتَهَدَّبُ ، ومن بعد ذلك تتأدّب ، ومن بعد ذلك تتعجّب » (2) ، لكن هذه الضرورة لا يجوز أن تنتهي بالمريد إلى الغلوّ فيه ، فتسدّ عليه طرق الافادة الحقيقية ، فحين نزع مبارك البرباري إلى الغلوّ في شيخه سيدي عرفة صدّه هذا وقال له : « اعرفْ مولاك الذي صوّرك وأنشأك وخلقني أنا وإياك » (3) ، لذلك عندما سأله تلاميذه عن معنى الكرامة قال لهم إنّها الاستقامة ولا شيء غيرها (الفتح المنير ، ص 262) وقد اعتبر أن أهمّ كرامة له ارجاعه طرودا والحنانشة إلى حظيرة الإسلام بعد أن كان إسلامهم شكلياً لا غناء فيه . وهذا ما عناه محمد المسعود في قوله : (وأكبر كراماته وأعمّها نفعا دنيا وأخرى دلّالته على الله وتوصيله إليه فقد فتح الله به أعينا عمياً وأذاناً صمّاً وقلوباً غفلاً فما نسج أحدٌ على منواله ولا حام أحد حول حماه) (4) وقرّر أن من تجاوز الحدود في الاعتقاد في الوليّ فقد أخطأ المنهج القويم والصّراط المستقيم (5) .

(1) المصدر ذاته ، ص 13 .

(2) المصدر ذاته ، ص 13 - 14 .

(3) الفتح المنير ، ص 105 .

(4) المصدر ذاته ، ص 96 .

(5) المصدر ذاته ، ص 93 .

ولكي يكون التلميذ قادراً على الاستفادة من شيخه اشترط فيه سيدي عرفة أن يكون قارئاً وفقيراً « متصوّفاً » والقراءة في نظره مقدّمة على الفقر لأن القارئ إذا دخل في الطريقة وطلب من الله سهل عليه التعلّم وحفظ ما أراد وفهم المعاني وتحقّق بالفقر إذ القراءة هي آلة تحصيل العلم (1) ، ومن ثمّ كان سيدي عرفة يلجّ على الأميّين من الفقراء أن يتعلّموا القراءة مهما تكن أعمارهم ولا يتأتّى للشيخ أن يفيد المريد فيلقّنه العلم ويشحذ فيه الدّوق لتصفو سريرته وتزكو مواجيدته إلّا إذا كانت له بصيرة نافذة وهمّة عالية (2) ، وعلى المريد أن يسلس قياده لشيخه وأن يفعل ما يطلبه منه مهما استعصى ، وكثيراً ما كان سيدي عرفة يبصّرهم بعيوبهم ويغلظ عليهم في ذلك كما فعل مع أحدهم حين أطلق لنفسه عنان الكسل ولم يُنجز ما طُلب منه ، إذ تولّاه بالتقريع والشدة بمحض التلاميذ ، وحسب الفتح المنير (فذلك إخراج منه للتلاميذ من كسل نفوسهم وإطلاق لها من عقال هواها فعرّفه بإساءة نفسه ونبّهه إلى مخالفتها) (3) فإذا ما نبه أحد تلاميذه كلّفه بتربيّة الجدد من المريدين ثمّ يتولاهم بنفسه من بعد ذلك بالتربية وكان يقول (مكسوري يبرّوه الفقراء ومكسور الفقراء ما نبريه) (4) . وقد التزم سيدي عرفة الطريقة التربويّة التي التزمها المدرسة الصوفيّة السنيّة وأخلص لها أبو الحسن الشاذلي وأبو العباس المرسي وتتمثّل هذه الطريقة في صياغة مقولات من الأدب الدّيني والصوفي ، يسيرة في لغتها وجيزة في مبناها ، يسهل على التلاميذ حفظها فتكون بمثابة الزّاد التربويّ لهم ، يلازمهم في حلّهم وترحالهم . من ذلك قوله : (خصال المؤمن ثلاث : إن تحدّث صدق وإن وعد وفى وإن أمن فلا يخون) و (أوصاف المنافق ثلاثة : إن تحدّث كذب وإن وعد خالف وإن أمن خان)

(1) المصدر ذاته ، ص 182 .

(2) الدرر الفائقة ، ص 14 .

(3) ص 112 .

(4) الفتح المنير ، ص 257 .

و(قواعد الدين خمس : الطاعة للمعبود والقناعة بالموجود والصبر على المفقود والوفاء بالعهد والوقوف عند الاوامر والحدود) (1) .

ومن البيّن أن أصول هذه التربية القائمة على مجاهدة النفس وإقحامها في مسالك العمل مهما استعصت وترويضها على الإيثار هي التي جعلت من تلاميذ سيدي عرفة مجاهدين حقيقيين امتشقوا السلاح للدفاع عن إفريقية ضدّ الخونة والغزاة الاسبان والأتراك .

الأصل الثالث : علم التوحيد :

لهذا الأصل جانبان : الجانب المعرفي الكلامي ، والجانب المعرفي الصوفي ، وهما لا ينفكان لأنّه لا يمكن التحقق بالمعرفة الصوفية أي الحب ثم الفناء ثم الشهود إلّا بعد التعمق في إدراك الجانب الكلامي منه ، وهو عند سيدي عرفة كسائر صوفية أهل السنة ذو وجهة أشعرية . إن أعلى مراقب التوحيد عند الصوفي حسب الغزالي هو المشاهدة أي الفناء في التوحيد ، هناك إذن بداية وهناك غاية ، فالبداية كلامية والغاية صوفية ، والواسطة بينهما حبّ موصول يرفده ذوق شحذته التجارب المتلاحقة .

إنّ الجانب الذي نهتمّ به هنا هو الجانب الصوفي لعلم التوحيد، وابتداء فإنّه يجدر أن نلاحظ أن التلبس بهذا الجانب في نظر سيدي عرفة لا يعني بأيّة حال الاكتفاء بمتاع المكاشفة وإنما يعني إلى ذلك العودة إلى الأرض بروح عملي وثاب يستهدف البناء والإطاحة بالظالمين ، فتصوّفه إذن هو تصوّف إيجابيّ لا أعجمي إذا صحّ أن نستخدم تعبير محمد إقبال . إن هذا الجانب هو الذي عبّر عنه بالحقيقة مرّة وبالحال أخرى وبيحر المعرفة ثالثة ، وقال إنه لا يصل إليه إلّا من سلك البحرين وعبر الطريقين « الشريعة والطريقة » (2) ، وعبر

(1) الدرر الفائقة ، ص 7 و 8 .

(2) الفتح المنير ، 116 .

الطريقين لا يتحقق إلاّ بخروج السالك من نفسه حسب تعبيره هو « اخرج منك عنك وحسن ظنك بالله يا أخي . إننا نضمنُ لك في حينك أن تلقى الله » (1) أو ما عبّر عنه في موطن آخر بإمارة النفس (2) . إن بحر المعرفة عنده هو ما سمّاهُ الغزالي من قبلُ بعلم المكاشفة ، وابن مخلوف بعلم التجليات ، وهو الذي قال في شأنه لمريديه : « بحرنا هذا بحر عميق ، يُورِدُ منه الفيلُ والعصفورُ ، كلٌّ واحد يشرب على قدره » (3) . وأساس تسنّم ذروة الفناء حيث الشهود التسليم والتخلّص من الأيّن والأنا (التسليم وهو من الفناء ، مَنْ أراد أن يظفر بنا فلينح الأيّن والأنا ، فليسكن ذروة الفناء ، مَنْ أراد أن يكون في عليّين فليرقّ سلام التسلم) (4) ، ولا يتحقق هذا السّفر الروحي إلاّ بعد التلبّس بالمحبّة والمعرفة الصوفيّة (5) .

كثيرا ما تتدافع الرؤى على الصوفيّ فتسمو به حاله الصوفيّة حيناً إلى وحدة الشهود وأخرى إلى وحدة الوجود ، وهذا ما وجدناه لسيدى عرفة وما دعا إليه تلاميذه ، فقد وضّح في الدر الفائق أن المعرفة الصوفيّة كشف وتحقيق وأن معرفة الفقهاء ظاهريّة لا طائل من ورائها في هذا المجال ، وتراه يحضّر تلاميذه على قطع المراحل المفضية إلى وحدة الشهود في صور تتألى فيها المشاهد التي تبعث العزم في النفوس والشوق في القلوب ، متخذاً من الدّارجة سبيلاً لصياغة هذه الصّورة ، من ذلك قوله : (اعمل في قلبك لوحك واقراً فيه التوحيد باش تشاهد ربك العزيز ، تموت شهيد ، اعمل في قلبك جامع ، واعمل في الجامع حضرة واعمل في الحضرة فكره ، واعمل في الفكره سلّوم ، به ترقى العلوم ، يا فقهاء أنتم قريبتم . والفقير بعينه تُحقق ، واش

(1) المصدر ذاته ، ص 43 .

(2) الدر الفائق ، ص 11 .

(3) المصدر ذاته ، ص 12 .

(4) المصدر ذاته ، ص 12 .

(5) راجع ، أحمد بن مخلوف الشاذلي وفلسفته الصوفيّة ، ص 89 - 91 .

من توهّم كيف من نظر وصدق ، يا فقهاء أنتم قرأتم في لوحات من عود .
ونحن قرأنا في لوح اسم المعبود ، جانا بعيد من بعيد بشيء مشهود (1) .
ووحدة الشهود عنده مرقاة لوحدة الوجود حيث تنعدم الكثرة ولا يرى في
الوجود إلا الله ، لقد قطع سيدي عرفة المقامات بالمجاهدة والمكابدة والعبادة
والذكر وأدرك الأحوال والأذواق والمواجيد ، ففاضت عليه ضروب التجليات
وانسحقت ذاته لينغمز في عالم من الحب والمعرفة ويتذوق لذّة الشهود تارة
وما تسليّم إليه وحدة الوجود أخرى (محوّ اسمي ورحمت جسمي ورغبت
عني ووجدتُك أنتَ فنّاءَ فنائي ، ومن فنائي وجدتُ نايسي . مزق حجاب
المرآية ، تجلّ الموجد واحدًا ، بالفناء تشاهد المشهود وعسى بعد العماية
تنظر ، فالكل واحد محجوب ، عمّ الموجود وظهر في بيض وسود
وفي نصراني ويهود ، وفي حروف ونقوطة ، اعرفوني وانظروا جمالي .
شاهدي في كلّ إنسان كماء جارٍ في وسط الأغصان تسقى بماء واحد ، والزهر
ألوان اجتمع وفرّق واتّهم ، إن كنت تفهم ، وليست معرفة الجملة ، كدقائق
التفصيل) (2) .

إن هذه الدرجات من التحقق « وحدة الشهود والاتحاد الحلولي ووحدة
الوجود » هي في الحقيقة مناط التجربة الصوفيّة السنيّة منها والفلسفيّة على
السواء ، ولم تقبّل المدرسة السنيّة في بداية أمرها القول بالحلول وبوحدة
الوجود ، واعتبرتهما علامة مميّزة للتصوّف الفلسفي ، لذلك هجّته وكفّرت
من قال بهما ، لكننا حين نمعن النظر في التراث الصوفي السني الذي ظهر
بعد القرن الخامس نجد أن كثيرا من الصوفيّة من بين أهل السنّة يقولون
بالحلول وبوحدة الوجود ويتأولون بطرق مختلفة الحلول الذي قال به الحلاج
ويعتبرونه شهيد المحبّة الالهية (3) .

(1) الدر الفائق ، ص 13 .

(2) المصدر ذاته ، ص 12 .

(3) راجع مثلا الفتح المنير ، ص 225 - 226 ، وفيه كذلك (قال الحلاج رضي الله عنه) ص 225
(. . . وقد أفتوا بقتل صاحب هذا الكلام وحكموا عليه بالكفر . إنا لله وإنا إليه راجعون . .)
ص 226 .

ومن رأينا أن الاتحاد الحلوي ووحدة الوجود لدى القائلين بهما لا يتخذان شكلا استمراريًا قارًا وإنما هما آنيان ينتهيان بانتهاء لحظة الكشف وهي لحظة خاطفة ، ومع ذلك فهي شديدة العسر على أنفسهم ، لو عرفت لها استمرارا لانسحقوا تماما ، ولما وصلوا إلى الاعراب عنهما أو الحديث في شأنهما . فهذا « اللّمع » الخاطف هو الذي يفسّر لنا موقف أكبر صوفية أهل السّنة القائلين بعدم تكفير الحلاج وباستساغة ما ذهب إليه ابن عربي والأمر مختلف تماما بالنسبة لغلاة الشيعة فإن قولهم بحلول الجزء الالهي في الإمام وانتقاله إلى مَنْ يَخْلُقه وهكذا دواليك انتهى بهم إلى الخروج عن الاسلام لأن حلولهم فلسفي استمراري يتجدّد على نسق تكراري لا حدّ له ، وهو مناقض للتوحيد .

يتّضح من كل ما سبق أن سيدي عرفة كان زعيما للإصلاح الديني والسياسي بحقّ وقائدا للنضال التونسي في القرن السادس عشر الميلادي ، وهو قرن ازدحم بخيانة الحسن الحفصي وبالصراع التركي المسيحي من أجل احتلال مدن افريقية وسواحلها ، وقد لقيت تونس في ظلّ الغزو التركي ثم في ظلّ الغزو المسيحي من الولايات ما لم تلقه في أيّة فترة من فترات تاريخها ، يبد أن سيدي عرفة بوطنيّته التونسيّة المتأصّلة قد ثأّر لافريقيّة من خيانة الحسن الحفصي ومن الغزاة الأتراك والمسيحيّين وأسّس دولة قوميّة دعائمها العروبة والإسلام والوطن التّونسيّ .

الفهارس :

الاعلام

البلدان والاماكن

القبائل والجماعات

الكتب

المصادر والمراجع

الاعلام

- أحمد المرباط : 76 ، 135 .
 أحمد بن نصر المقتني الحناشي :
 23 ، 36 ، 37 ، 143 .
 اسماعيل الصفوي : 107 .
 أشهب : 54 .
 أمة العزيز : 23 ، 31 ، 32 .
- ب —
- بدر الدين الشابي : 30 ، 43 ، 58 ،
 81 .
 ابن براء : 110 .
 البرزلي : 35 .
 البشروش : 106 .
 بالضياف : 76 .
 أبو بكر الصميلي : 34 .
 بلقاسم بن خلف : 40 .
 بنور الطرودي : 77 .
 بوزيان الشابي : 79 .
- ت —
- ابن تاشفين : 107 .
 التباسي : أنظر أحمد التنبكتي :
 94 .
 ابن تومرت : 107 .
- أ —
- ابراهيم التوزري : 145 .
 ابراهيم شيوخ : 145 .
 أحمد بورقة الشابي : 59 .
 أحمد التباسي التوزري : 23 ، 24 ،
 33 ، 34 ، 36 ، 91 ، 92 .
 أحمد زروق : 57 ، 70 ، 80 .
 أحمد بن سعيد الشابي : 49 .
 أحمد سلطان : 42 ، 44 ، 47 ،
 119 ، 122 ، 138 .
 أحمد الشابي (أحمد بن عرفة) : 39 ،
 40 ، 41 ، 124 ، 133 ، 134 ،
 142 ، 143 .
 أحمد بن علي بن خلف : 40 .
 أحمد بن عمار : 144 .
 أحمد بن محمد الكبير أبو الخير :
 26 .
 أحمد بن مخلوف :
 18 ، 20 ، 22 ، 23 ، 24 ، 25 ، 28 ،
 29 ، 30 ، 31 ، 32 ، 33 ، 34 ،
 36 ، 38 ، 39 ، 51 ، 52 ، 57 ،
 58 ، 61 ، 64 ، 65 ، 71 ، 72 ،
 82 ، 92 ، 143 ، 150 ، 152 ،
 153 ، 157 ، 164 .

حميدة (مولاي) : 126 .

خير الدين : 53 ، 74 ، 76 ، 102 ،
112 ، 113 ، 114 ، 116 ، 120 ،
121 ، 127 ، 128 .

- د -

درغوث : 58 ، 104 .

ابن أبي دينار : 19 ، 32 ، 47 ، 61 ،
79 ، 102 ، 109 ، 111 ، 117 ،
118 ، 119 ، 120 ، 122 ، 123 ،
125 ، 126 ، 139 .

- ر -

الرشيدي : 112 .

الرصاص : 54 .

رمضان بن محمد الشابي : 49 .

- ز -

الزراف : (أنظر محمد) .

أبو زكرياء يحيى : 35 .

ابن أبي زيد القيرواني : 54 .

- س -

سباع الفجائي : 46 .

سحنون : 54 .

السراج (الوزير) : 19 ، 125 .

أبو السعود : 24 .

أبو سلامة القليعي : 41 ، 46 ، 47 ،

119 ، 120 ، 121 ، 138 .

سليمان القانوني : 53 ، 112 .

السنوسي : 93 .

- ش -

الشاذلي : أنظر أبو الحسن :

- ج -

جعفر : 144 .

جعفر الصادق : 27 .

الجنيد : 28 ، 57 ، 153 ، 154 .

- ح -

ابن الحاجب : 54 .

الحربي : 47 .

ح. ح. عبد الوهاب : 101 .

الحسن الحفصي : 17 ، 18 ، 20 ،

21 ، 23 ، 32 ، 33 ، 39 ، 40 ،

41 ، 42 ، 45 ، 47 ، 48 ، 50 ،

53 ، 64 ، 74 ، 76 ، 78 ، 84 ،

86 ، 93 ، 102 ، 105 ، 106 ، 111 ،

118 ، 119 ، 120 ، 121 ، 123 ،

124 ، 125 ، 127 ، 128 ، 129 ،

130 ، 131 ، 133 ، 134 ، 135 ،

136 ، 137 ، 138 ، 139 ، 140 ،

143 ، 145 ، 156 ، 158 ، 166 .

أبو الحسن الشاذلي : 57 ، 110 ،

150 ، 153 ، 154 ، 155 ، 162 .

الحسن بن محمد الوزاني الفاسي :

36 ، 108 .

الحلاج : 166 .

حمودة باشا : 79 .

حمودة بن عبد العزيز : 19 ، 125 ،

126 ، 138 .

حميدة (مولاي) : 126 .

- خ -

خادم الله بن أحمد بن عرفة : 49 .

خديجة : 46 .

ابن خلدون : 75 ، 122 .

خليل (الفقيه) : 54 .

شارل الخامس :

39 ، 48 ، 77 ، 78 ، 102 ، 103 ،
114 ، 115 ، 116 ، 120 ، 121 ،
125 ، 126 ، 127 ، 129 ، 130 ،
134 ، 135 ، 136 ، 137 ، 142 ،
144

الشريف محمد بن زيان : 131

— ص —

صالح : 127

الصفير : 144

— ض —

ابن أبي الضياف : 19 ، 125

— ط —

الطاهر بن عرفة : 38 ، 46 ، 91 ،
142

الطاهر الفاسي : 145

أبو الطيب : 29 ، 30

— ع —

عبد الحفيظ : 29 ، 58

عبد الرحمان الجلولي : 110

عبد الرحمان الحفصي : 41 ، 140

عبد الصمد الشابي : 30 ، 39 ،
45 ، 75 ، 79 ، 80 ، 105

عبد العزيز الشابي : 46 ، 58 ،
108 ، 121

عبد العزيز المصري : 91

عبد الكبير اليميني : 18 ، 33 ، 34 ،
35

عبد الله بن صولة : 71

عبد الله العمري : 38

أبو عبد الله محمد الحفصي :
(أنظر محمد)

عبد الملك : 127

عبد الوهاب الهندي : 33 ، 34 ،
57 ، 153

العدواني : 19 ، 77 ، 78

ابن عربي : 166

عريية : 29

ابن عرفة (الامام) : 54

أم العزيز : 31

عزيز سامح : 120

ابن عطاء الله السكندري : 57 ، 150

علوان الحموي : 48 ، 91 ، 92

علي بن سليمان البرباري : 80

علي الشابي : 58

علي الشريف : 93

علي بن عرفة : 92

علي بن علوان : 48

علي العمري : 91 ، 159

علي المحجوب : 57 ، 153 ، 154

علي بن محمد المسعود الشابي : 79

علي بن ميمون المغربي : 33 ، 47 ،
91 ، 92

ابن العماد : 19 ، 48 ، 92

عمر بن محمد الكهاد القسنطيني :
21 ، 60 ، 94

أبو عمرو عثمان : 34

— غ —

الغزالي : 57 ، 151 ، 157 ، 160 ،
163 ، 164

— ف —

فرج : 131

فرحات : 129

- أبو الفضل : 26 ، 27 ، 28 ، 29 ،
73 ، 110 ، 58
- محمد بن الطاهر بن عرفة :
73
- محمد بن أبي الطيب :
30 ، 39 ، 41 ، 42 ، 49 ، 122 ،
123 ، 124 ، 132 ، 139 ، 142 ،
محمد عبد السلام أبو الفتح التونسي :
116
- محمد بن علوان الحموي :
47 ، 48
- محمد الكبير الشابي :
20 ، 26 ، 31 ، 38 ، 49 ، 64 ،
65
- محمد بن محمد التونسي مفوش :
27 ، 52 ، 53 ، 64 ، 84 ، 110 ،
158
- محمد المسعود الشابي :
19 ، 24 ، 27 ، 29 ، 30 ، 32 ،
35 ، 43 ، 46 ، 51 ، 52 ، 58 ،
59 ، 60 ، 61 ، 79 ، 80 ، 83 ،
86 ، 88 ، 90 ، 91 ، 105 ، 149 ،
150 ، 159 ، 161
- محمد الهادي الشريف :
103
- محمود بوعلي :
107 ، 134
- أبن مخلوف : انظر أحمد .
- أبو مدين :
27 ، 57 ، 74
- المراكشي :
المرداسي :
71 ، 73 ، 74
- المرسي أبو العباس :
57 ، 150 ، 155 ، 162
- المسعودي بن ناصر بن أحمد المرادسي :
انظر المرادسي .
- مصطفى خزنة دار :
79
- ق -
- أبن القاسم : 54 .
- قاسم بن عيسى العكرمي : 81 ،
82 ، 89 ، 94
- القشيري : 28 ، 57 ، 151 ، 157 ،
القليبي : انظر أبو سلامة :
- قماش المسعودي الحناشي :
61 ، 65
- ك -
- أبن أبي الكرم : 29 ، 30 .
- أبن الكماد : انظر عمر بن محمد .
- الكناني : 19 ، 95
- ل -
- مالك (الامام) : 53 ، 55 .
- مبارك بن ساعي البرباري : 80 ،
161
- محمد اقبال : 83 ، 163
- محمد بنور : 40 ، 45 ، 105 ،
124 ، 142
- محمد بن بورقة الشابي : 30 .
- محمد التواتي التوزري : 93 .
- محمد جمال الدين بن بلقاسم
المصراطي القيرواني : 40 .
- محمد بن الحسن الحفصي :
26 ، 41 ، 52 ، 53 ، 64 ، 84 ،
108 ، 109 ، 111 ، 140
- محمد الزفزاف :
31 ، 38 ، 42 ، 43 ، 44 ، 45 ، 49 ،
58 ، 81 ، 90 ، 105 ، 124 ،
132 ، 142 ، 159

- مفوش : انظر محمد بن محمد
التونسي .
61 ، 19
- النبهاني :
92 ، 49 ، 48
- نعمون (الشيخ) : 119
- الهندي : انظر عبد الوهاب .
- يحيى :
122 ، 119
- أبو يحيى بن عقبة القفصي : 57 ،
153
- اليمني : انظر عبد الكبير .
- يوسف داي : 105
- المقنعي : انظر احمد :
الكناسي :
45
- المكني الشابي :
120
- المناري :
144
- مونشيكور :
5 ، 11 ، 21 ، 34 ، 40 ، 49 ، 123 ،
134 ، 136 ، 145

الاعلام الاجنبية

- Alonzo de gueva : 42, 43.
- Alvar de Sande : 21, 40, 132, 133, 136.
- Alvar Ejomezl Jazal : 71.
- Baalij : 133.
- Bernardin : 120, 121.
- Bosio : 133.
- Cachozo : 39, 132, 143.
- Copoloni : 155, 156.
- Depont : 155, 156.
- Fernand de Gonzague : 20, 75, 76,
128, 131, 135, 136, 137.
- F. Elie de la Primaudaie : 6.
- Fronçois de Tovar : 20, 129, 131,
135, 136, 137, 142, 144.
- Garcia : 136.
- Horace : 18, 76.
- Jean d'Aroigna Toglivia : 129.
- Juan de Tribes : 113.
- Léon l'Alriquain : 36, 108.
- L. Feraud : 12, 70, 78.
- Lofredo : 138.
- Louis de Rejon : 134.
- Luther : 43.
- Marmol : 6, 20, 36, 71, 123, 129, 130,
132, 133, 134, 142.
- Millan de Ariago : 21, 123, 132.
- Ochoa d'Ercilla : 114.
- Paul Sebag : 103.
- Pédro de Solazar : 18, 22, 40.
- Roger Dessot : 113.
- Sandroval : 40, 133, 143.
- Ximea : 74, 114.

البلدان والاماكن

- ب -

- باب الجزائر : 112
- باب سوقة : 112
- باريس : 36
- باطن القرن : 19 ، 21 ، 74 ، 76 ، 78 ، 118 ، 119 ، 123 ، 124 ، 125 ، 126 ، 127 ، 137 ، 142
- باجة : 120
- بجاية : 109 ، 115
- بجر (واد) : 45 ، 80 ، 81 ، 101 ، 131 ، 145
- البحر الابيض المتوسط : 102
- بحيرة تونس : 138
- بسكرة : 43 ، 44
- بلاد النصارى : 62
- بنزرت : 112 ، 120 ، 121 ، 127
- بيت الله الحرام : 85

- ت -

- تاجورة : 136
- تبسة : 65 ، 73 ، 81

- ا -

- الاستانة : 112
- ارقو : 80 ، 100 ، 131
- اروبا : 126 ، 137 ، 139
- اسبانيا : 114
- اصطمبول : 128
- افريقية : 17 ، 18 ، 21 ، 23 ، 26 ، 27 ، 33 ، 34 ، 35 ، 36 ، 38 ، 45 ، 50 ، 52 ، 54 ، 60 ، 61 ، 71 ، 72 ، 74 ، 75 ، 76 ، 78 ، 82 ، 83 ، 90 ، 95 ، 99 ، 100 ، 101 ، 102 ، 104 ، 105 ، 106 ، 107 ، 109 ، 114 ، 115 ، 117 ، 118 ، 120 ، 121 ، 123 ، 124 ، 127 ، 128 ، 129 ، 130 ، 135 ، 136 ، 137 ، 139 ، 140 ، 141 ، 142 ، 143 ، 151 ، 157 ، 159 ، 163 ، 166
- الاندلس : 82 ، 102
- الاوراس : 71 ، 80 ، 100
- ايران : 113
- ايطاليا : 112 ، 134 ، 138

- د -

- درعه : 91 ، 159
دمشق : 116

- ر -

- الرقاب : 81

- ز -

- الزاوية الغريانية : 58 ، 93 ، 94
زغوان : 117
زمزم والمقام : 85
الزيبان : 80 ، 100

- س -

- الساحل : 121
الساحلين : 132 ، 134
سبتة : 79
السبخة : 134
السيخة : 124
سجلماسة : 91
السرس : 79
سوسة : 40 ، 46 ، 79 ، 119 ، 120 ، 121 ، 127 ، 128 ، 129
131 ، 144
سوف : 17 ، 100 ، 121
سوق أهراس : 65

- ش -

- الشام : 48 ، 92

- ص -

- صفاقس : 120 ، 127 ، 136
صقلية : 18 ، 20 ، 128 ، 129
135 ، 136

- تووز : 42 ، 44 ، 48 ، 50

- تونس : 17 ، 27 ، 32 ، 35 ، 36 ، 39 ، 42 ، 47 ، 50 ، 52 ، 53 ، 71 ، 76 ، 77 ، 78 ، 82 ، 93 ، 100 ، 101 ، 103 ، 105 ، 106 ، 109 ، 110 ، 112 ، 113 ، 114 ، 115 ، 116 ، 117 ، 119 ، 120 ، 121 ، 122 ، 123 ، 124 ، 125 ، 126 ، 127 ، 129 ، 130 ، 138 ، 140 ، 143 ، 144 ، 145 ، 158 ، 166

- تيزقراين : 42 ، 45 ، 81 ، 105

- ج -

- جامع الداروني : 23
جبال الاوراس : 17
جبل بني صالح : 81
جبل شرشار : 81
جبل غريان : 91
الجبيينة : 124
جربة : 120 ، 127 ، 136
الجريد : 45 ، 79 ، 80
الجزائر : 42 ، 71 ، 82 ، 95 ، 136 ، 137
جمال : 132
الجناح الاخضر : 49
جنوه : 74

- ح -

- حامة الجريد : 43
الحرم الشريف : 33 ، 91
حلق الوادي : 20 ، 126 ، 127 ، 129 ، 135 ، 136 ، 137 ، 138
الحمامات : 128
حومة الباي : 23

130 ، 131 ، 132 ، 134 ، 135 ،
136 ، 137 ، 138 ، 139 ، 140 ،
125 ، 126 ، 127 ، 128 ، 129 ،

- ل -

لتونة : 119 ، 122 ،

- م -

مالطة : 112 ،

مالقة : 39 ، 132 ،

مجردة : 71 ،

مراكش : 91 ، 159 ،

المركاض : 119 ،

مشتتل : 42 ،

مصر : 52 ، 53 ، 91 ،

المغرب الاسلامي : 21 ، 137 ،

المغرب الاقصى : 90 ، 142 ،

مكة : 33 ،

المستير : 21 ، 39 ، 40 ، 48 ،

74 ، 76 ، 119 ، 120 ، 124 ،

126 ، 127 ، 128 ، 132 ، 134 ،

135 ، 136 ، 137 ، 141 ، 142 ،

المهدية : 18 ، 120 ، 139 ،

- ن -

نابولي : 126 ، 138 ،

الناظور : 65 ،

- و -

الوردانين : 40 ، 132 ،

ورغة : 49 ،

- ي -

يوكس : 79 ،

- ط -

طرابلس : 109 ،

طليطلة : 114 ،

طيلول : 91 ، 159 ،

- ع -

عرفات : 18 ، 34 ،

عنابة : 71 ، 80 ، 114 ،

- غ -

غرناطة : 92 ، 102 ، 137 ،

غريان : 46 ،

- ف -

الفحص : 123 ،

- ق -

القالبة : 65 ،

قالبة : 65 ،

القسنطينية : 53 ،

قسنطينة : 17 ، 71 ، 80 ، 94 ،

95 ، 100 ، 104 ، 121 ،

قفصة : 44 ، 45 ، 81 ،

قليبية : 127 ، 128 ، 136 ،

القيروان : 17 ، 18 ، 21 ، 22 ،

23 ، 26 ، 28 ، 30 ، 34 ، 36 ،

38 ، 40 ، 41 ، 42 ، 44 ، 45 ،

47 ، 49 ، 52 ، 58 ، 64 ، 65 ،

72 ، 76 ، 77 ، 78 ، 80 ، 81 ،

82 ، 89 ، 90 ، 91 ، 92 ، 93 ،

94 ، 101 ، 104 ، 106 ، 109 ،

111 ، 113 ، 117 ، 118 ، 119 ،

120 ، 121 ، 122 ، 123 ، 124 ،

القبائل والجماعات

أولاد بوفانم : 54 ، 71 ، 72 ، 75 ،

· 141

أولاد مسعود : 65 ·

أولاد مهلهل : 54 ، 141 ·

أولاد يحيى : 71 ·

— ب —

بنو بربار : 80 ، 81 ، 94 ، 124 ،

· 141

بنو سليم : 71 ·

بنو سموم : 120 ·

بنو هلال : 71 ، 99 ·

— ت —

التونسيون : أهل تونس : 107 ،

111 ، 112 ، 113 ، 114 ،

116 ، 117 ، 119 ، 141 ·

— ح —

الحراكنة : 54 ، 81 ، 94 ، 124 ،

· 141

الحفصيون : 41 ، 43 ، 54 ، 61 ،

71 ، 75 ، 77 ، 102 ، 103 ، 107 ،

111 ، 113 ، 122 ، 123 ، 140 ·

— أ —

الاباضية : 46 ·

أبناء بورقعة : 82 ·

أبناء حامد : 82 ·

أبناء سعيد : 82 ·

الأتراك : 39 ، 42 ، 51 ، 61 ، 64 ،

75 ، 77 ، 81 ، 92 ، 95 ، 99 ،

100 ، 102 ، 103 ، 104 ، 105 ،

121 ، 127 ، 128 ، 129 ، 132 ،

134 ، 138 ، 141 ، 144 ، 163 ،

166 ·

أداسة : 70 ·

الاسبان : 17 ، 18 ، 20 ، 23 ، 33 ،

39 ، 40 ، 51 ، 53 ، 61 ، 64 ،

74 ، 77 ، 92 ، 103 ، 105 ، 107 ،

111 ، 114 ، 116 ، 121 ، 125 ،

128 ، 132 ، 134 ، 136 ، 137 ،

139 ، 143 ·

الاشاعرة : 56 ·

الاعراب : 124 ، 135 ·

الاندلسيون : 116 ·

أولاد بالليل : 54 ، 27 ، 141 ·

أولاد سعيد : 54 ، 75 ، 76 ، 111 ،

124 ، 135 ، 141 ·

- الحنائشة : 36 ، 37 ، 54 ، 71 ،
72 ، 73 ، 74 ، 75 ، 93 ، 113 ،
124 ، 140 ، 141 ، 143 ، 161 ،
خمير : 54 ، 71 ، 72 ، 75 ، 141 ،
الخوارج : 91 .
- ق -
- المربطون : 107 .
مرداس : 141 .
الزارقية : 79 .
السيحيون : 21 ، 36 ، 40 ، 43 ،
74 ، 78 ، 95 ، 99 ، 104 ، 106 ،
109 ، 115 ، 116 ، 120 ، 123 ،
131 ، 132 ، 134 ، 136 ، 138 ،
141 ، 166 .
المعتزلة : 56 .
الموحدون : 107 .
- م -
- النبائل : 45 ، 94 ، 141 .
النصارى : 117 ، 119 ، 123 ، 126 ،
140 .
النمامشة : 54 ، 80 ، 81 ، 94 ،
113 ، 124 ، 141 .
نهد : 141 .
- ن -
- العثمانيون : 17 ، 18 ، 30 ، 41 ،
43 ، 95 ، 102 ، 103 ، 104 ،
105 ، 106 ، 111 ، 112 ، 113 ،
125 ، 140 ، 141 ، 143 .
- ه -
- الهامة : 54 ، 81 ، 82 ، 124 ،
141 .
هواره : 70 .
- و -
- الفراشيش : 54 ، 71 ، 72 ، 75 ،
141 .
فطناسة : 50 ، 82 .
ورغة : 54 ، 71 ، 72 ، 75 ، 141 .
- د -
- دريد : 44 ، 45 ، 54 ، 79 ، 80 ،
94 ، 113 ، 124 ، 141 .
- ذ -
- الذواودة : 81 ، 94 ، 141 .
الشابية (متداول) .
- ش -
- شارن : 54 ، 71 ، 72 ، 75 ، 141 ،
الشاوية : 70 .
- ص -
- الصفوية : 107 ، 113 .
- ط -
- طرود : 54 ، 76 ، 77 ، 78 ، 141 ،
161 .
- ع -
- ف -

الكتب

- اتحاف اهل الزمان : 19 .
- احمد ابن مخلوف (كتاب) : 24 ، 37 .
- الفية ابن مالك : 25 .
- ام البراهين : 93 .
- التاريخ الباشي : 19 .
- تاريخ العدواني : 19 .
- تحفة الحبيب : 47 ، 48 ، 92 .
- تكميل الصلحاء والاعيان : 19 .
- جامع كرامات الاولياء : 11 ، 32 ، 47 ، 49 .
- الحل السندسية : 19 .
- الدر الفائق : 7 ، 27 ، 38 ، 58 ، 59 ، 60 ، 89 ، 149 ، 158 ، 160 .
- الرد على الشابية : 21 ، 60 ، 94 .
- شذرات الذهب : 10 ، 32 ، 47 ، 48 .
- شرح تائية ابن حبيب : 48 .
- شرح المختصر الصغير : 59 .
- شفاء الابدان : 47 .
- عنوان الاربب : 116 .
- غربة الاسلام : 92 .
- الفتح المنير : 7 ، 19 ، 25 ، 27 ، 30 ، 31 ، 32 ، 33 ، 34 ، 37 ، 38 ، 39 ، 42 ، 44 ، 46 ، 47 ، 51 ، 52 ، 59 ، 60 ، 61 ، 64 ، 68 ، 73 ، 81 ، 86 ، 94 ، 110 ، 111 ، 117 ، 118 ، 143 ، 145 ، 149 ، 150 ، 152 ، 158 .
- مجلي الحزن . : 48 ، 92 .
- المقرب المفيد : 27 ، 35 ، 53 ، 56 ، 86 ، 149 .
- مناقب التباسي : 24 ، 25 ، 33 .
- مناقب محمد المسعود الشابي : 58 .
- المونس : 9 ، 32 ، 46 ، 126 .
- نزهة الانظار : 19 .
- نسمات الاسحار : 48 .
- النوازل : 35 .

المصادر والمراجع

أ - العربية

— المخطوطات

التّواقي (محمد)

— الهادي الرشيد في حلّ المقفل الشديد من كلام أهل التوحيد
(بمكتبي).

حمّودة بن عبد العزيز

— التاريخ الباشي (بدار الكتب الوطنية تونس ، رقم 1794).

الشابّي (أحمد بن مخلوف)

— مجموع الفضائل (بمكتبي).

الشابّي (علي بن محمد المسعود)

— مناقب محمد المسعود الشّابّي (بمكتبة الوالد المرحوم الشيخ عمار
ابن رمضان الشّابّي).

الشابّي (محمد المسعود)

- الدّر الفائق (بمكتبتي) .
- شرح المختصر الصغير (بمكتبتي) .
- الفتح المنير في التعريف بطريقة الشابيّة وما ربّوا به الفقير (بمكتبتي) .
- المقرّب المفيد في فروض العين والتوحيد ، مجلّدان (بمكتبتي) .

المغربي (علي بن ميمون)

- مناقب أحمد الغوث التّباسي التوزري (نسخة منه بمكتبتي وأخرى بمكتبة حسن حسني عبد الوهاب بدار الكتب الوطنيّة ، رقم 181110) .

— المطبوعات

الأزهري (محمد البشير ظافر)

- اليواقيت الثمينة في أعيان مذهب عالم المدينة ، القاهرة ، 1325 هـ .

الإمام (رشاد)

- سياسة حمّودة باشا في تونس (1782 — 1814) ، تونس ، 1980 .

أنجلز (فردريك)

- حرب الفلاحين في ألمانيا ، تعريب محمد أبو خضّور ، دمشق ، دون تاريخ .

البشروش (توفيق)

- القومية القطريّة في تونس قبيل الحماية ، في الذاتية العربية بين الوحدة والتنوّع ، تونس ، 1979 .

بيل (ألفريد)

— تاريخ الفرق الاسلاميّة في الشمال الإفريقي ، تعريب
عبد الرحمان بدوي ، بنغازي ، 1969 .

التّميمي (عبد الجليل)

— الخلفيّة الدينيّة للصّراع الاسباني العثماني ، في المجلّة التاريخية
المغربيّة ، عدد 10 و 11 ، تونس ، جانفي 1978 .

جوليان (شارل اندري)

— تاريخ إفريقيا الشّمالية ، تعريب محمد مزالي والبشير بن سلامة ،
تونس ، 1969 .

ابن خلدون

— مقدّمة ابن خلدون ، تحقيق علي عبد الواحد وآفي ، ط ثانية ،
القاهرة ، 1967 .

ابن أبي دينار

— المؤنّس في أخبار إفريقية وتونس ، تونس ، 1967 .

السّراج (الوزير)

— الحلل السندسيّة ، تحقيق محمد الحبيب الهيلة ، تونس ، 1970 .

الشّابّي (علي)

— العارف بالله أحمد بن مخلوف الشّابّي وفلسفته الصّوفيّة ،
تونس ، 1979 .

— العلاقات بين الشّابّيّة والأتراك العثمانيّين في المجلّة التاريخيّة
المغربيّة عدد 17 و 18 ، تونس ، جانفي ، 1980 .

شاطر (خليفة)

— بروز الهويّة القوميّة في تونس ، في الدّاتيّة العربيّة بين الوحدة
والتنوّع تونس ، 1979 .

الشّريف (محمد الهادي)

— تاريخ تونس ، تعريب محمد الشاوش ومحمد بوعجينة ، تونس ،
1980 .

ابن أبي الضياف (أحمد)

— إتحاف أهل الزّمان ، تونس ، 1963 .

ابن عبد السّلام (أحمد)

— الوطنية في التّاريخ التّونسيّة بين القرنين 17 و 19 ، في الدّاتيّة
العربيّة بين الوحدة والتّنوّع ، تونس ، 1979 .

ابن العماد الحنبلي

— شذرات الذّهب ، القاهرة ، 1951 .

العوامر (إبراهيم بن محمد السّاسي)

— الصّروف في تاريخ الصحراء وسوف ، تونس ، 1977 .

ابن فرحون (إبراهيم بن علي)

— الدّيباج المذهب ، ط أولى ، مصر ، 1329 هـ .

الكناني (محمد بن صالح)

— تكميل الصّلحاء والأعيان لمعالم الإيمان ، تحقيق وتعليق محمد
العنّابي ، تونس ، 1970 .

المسعودي (الباجي)

— الخلاصة النّقيّة ، ط ثانية ، تونس ، 1323 هـ .

النّبّهاني (يوسف بن إسماعيل)

— جامع كرامات الأولياء ، مصر ، دون تاريخ .

ب - الاجنبية

L'AFRICAIN (Léon) :

- Description de l'Afrique, trad. A .Epaulard, Paris (VI) 1956.

AL-ADOINI :

- Kitab Al-Adoini, trad. L. Feraud, in, Recueil des notices et mémoires de la société archéologique de la province de Constantine, Constantine, 1869.

BACHROUCH (Taoufik) :

- Formation sociale barbaresque et pouvoir à Tunis au XII siècle, Tunis, 1977.

BOUALI (Mahmoud) :

- La sédition permanente, (Tome 1), Tunis 1972.
- Le soldat tunisien, trois mille ans de gloire, Tunis 1975.

FERAUD (Louis) :

- Les Harar seigneurs des Hanencha, in, revue africaine - Alger, 1874, 1879.

GUIGA (Tahar) :

- Dorgouth Ra's, Tunis, 1974.

MARMOL :

- Description de l'Afrique, trad. Perrot d'Ablancourt, Paris, 1667.

MONCHICOURT (Charles) :

- Kairouan et les Chabbia, Tunis, 1939.
- Une relation inédite sur la prise de Tunis par les Turcs en 1574, in les cahiers de Tunisie n° 65, 66, et 67, Tunis 1969.

PRIMAUDAIE (Elie) :

- Documents inédits sur l'histoire de l'occupation espagnole en afrique, in, Revue africaine, 1875 - 1877.

فهرس الموضوعات

1 تقديم
5 وصف المصادر والمراجع
94 — 15 الفصل الأول : سيرته ومكانته في عصره
17 سيرته
17 اسمه ، نسبه ، لقبه
22 أسرته
22 — والداه
24 — إخوته
32 ولادة سيدي عرفة
34 طفولته ، تعلمه
38 أبناؤه
39 — أحمد الشاذلي
42 — محمد الزفزاف

46 — الطاهر
46 — بنته
47 وفاة سيدي عرفة
50 ثقافته
57 هل له تأليف ؟
60 مكانته في عصره
	أهم القبائل الموالية لسيدي عرفة (الحنانشة ، أولاد سعيد ،
70	طرود ، دريد ، النمامشة ، بنو بربار ، الهمامة)
82	استعمال اللغة الدارجة للإرشاد والتعليم
	انتشار طريقته خارج إفريقيا (المغرب الأقصى ، جبل
90	غريان ، الشّام) دعائه ببلاد النصارى
93 معارضوه :
93 — فقهاء تونس
93 — الزاوية الغريانية
94 — عمر بن محمد الكمّاد القسنطيني
145 — 97	الفصل الثاني : النضال من أجل استقلال إفريقيا
99 سيدي عرفة والوطنية التونسية
108 بين سيدي عرفة والسلطان محمد الحفصي
	سيدي عرفة والسلطان الحسن الحفصي بين (1525/932)
111 و (1542/949)
112 — الاحتلال التركي
114 — الاحتلال الاسباني
114 سيرة الحسن من خلال وثيقة إسبانية

116	وقعة الاربعاء وموقف سيدي عرفة .
		تأسيس الإمارة الشَّابَّيَّة ووقعة باطن القرن (صفر 942/
118	سبتمبر 1535)
120	— الوضيَّة عقب الاحتلال الاسباني ووقعة الاربعاء
123	— ووقعة باطن القرن .
125	محاولات الحسن الحفصي لإباحة القيروان .
129	قضاء سيدي عرفة على الجنود الاتراك بالقيروان وسوسة .
132	وقعة المنستير (12 نوفمبر 1540) .
		— جيش سيدي عرفة ، وجيش الحسن المعصود بالفيلق
132	الاسباني .
		— انضمام أغلب جيش الحسن لسيدي عرفة وهروب
133	الحسن والفيلق الإسباني .
137	— الإصرار على إباحة القيروان .
138	ذهاب الحسن إلى أوروبا لطلب النجدة .
138	استيلاء مولاي حميدة : (أحمد سلطان) على الحكم .
		رجوع الحسن وسجنه وسمل عينيه من طرف ابنه مولاي
138	حميدة .
138	التجاء الحسن إلى الشَّابَّيَّة بالقيروان .
140	جيش سيدي عرفة : تكوينه وتمويله .
147 — 166	الفصل الثالث : أصول تصوّفه
149	— الطريقة الشَّابَّيَّة .
156	الأصل الأوّل : علم الشريعة .
158	الأصل الثاني : الاخلاق الصوفيّة .
163	الأصل الثالث : علم التوحيد .
167 — 184	الفهارس
187		

انتهى طبع هذا الكتاب
بالمطبعة الرسمية للجمهورية التونسية
جانفي 1982

لقد شغل عرفة الشابي عصره وملا المسامع في المغرب
والمشرق الاسلاميين وفي بلاد الغرب المسيحي : سعة في العلم
وعرامة في التصوف ، وحدة في الاحساس بتاريخ افريقية
وقيمها ، ومنافعة للمحتلين الاسبان والآتراك على حد سواء .
كل هذه تألفت في تكوين شخصيته لتجعل منه بطل القومية في
افريقية التونسية في القرن السادس عشر الميلادي .

الدارالحرية الكتاب المقر الرئيسي : عمارة « وفاء »
شارع غومة الحمودي - ص. ب. 3185 « طرابلس -
الجمهورية المربية الليبية الشعبية الاشتراكية »
الهاتف : 47.287 - الفرع الرئيسي : 43 مكرر ، نهج
جوهرطة (ليسابس سابقا) الجمهورية التونسية -
الهاتف : 282.100 .

الثنى : 1,700 د. ل - 2,600 د. ت

المطبعة الرسمية